

تکمیل الایمان

تصنیف

حضرت شیخ عبدالحق محمّدی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

مع اضافہ

اعتقاد نامہ منکوم

تصنیف

مولانا نور الدین عبد الرحمن جامی

ناشر

ڈاکٹر محمد عبد الرحمن غصنفر

مکتبہ رحمتیہ

الرحمۃ لکچر

۱/۴، ۱۱۱، پوسٹ آفس، لیاقت آباد

کراچی ۷۵۹۰۰

بسم الله الرحمن الرحيم فتبارك الله أحسن الخالقين والحمد لله العليم

والله جل جلاله أكبر من أن يحيط به الخلق من حيث لا يشعرون

بسم الله الرحمن الرحيم
 فتبارك الله أحسن الخالقين
 والحمد لله العليم
 والحمد لله العليم
 والحمد لله العليم

تکمیل الایمان

تصنیف

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

مع اضافہ

اعتقاد نامہ منظوم

تصنیف

مولانا نور الدین عبد الرحمن جامی

ناشر

ڈاکٹر محمد عبد الرحمن خٹک

مؤسس و مدیر

الرحیمہ لکچری

اے ۷/۷، عظم نگر پوسٹ آفس، لیاقت آباد
کراچی ۷۵۹۰۰

حقوق الطبع محفوظہ

شناسنامہ کتاب

اسم کتاب.....	تکمیل الایمان
تصنیف.....	حضرت مولانا شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ
مع اضافہ.....	اعتقادنا مہ منظوم
تصنیف.....	حضرت مولانا نورالدین عبدالرحمن جامیؒ
حروف چینی.....	
کمپوزنگ.....	نور محمد : ادارت الملة الاسلاميه جمشید روٹ نمبر ۳ کراچی
تاریخ نشر.....	۲۵-ربیع الأول ۱۴۲۱ھ
ناشر.....	دکتر محمد عبدالرحمن غضنفر
مؤسس و مدیر.....	الرحیم اکیڈمی ۷/۷ ای اعظم نگر لیاقت آباد کراچی
تیراژ.....	۱۰۰۰
قیمت.....	۲۵/- روپی پاکستانی

محل دریافت

اسلامی کتب خانہ . درخواستی کتب خانہ . مکتبہ قاسمیہ
جامعۃ العلوم الاسلامیہ علامہ بنوری ٹاؤن کراچی ۵
عباسی کتب خانہ . مکتبہ اسحاقیہ . جونامارکیٹ کراچی ۲
مکتبہ نعمانیہ . مکتبہ واحدیہ . برمی کالونی کورنگی کراچی
مکتبہ رشیدیہ سرکی روڈ مکتبہ اسلامیہ کانسی روڈ کوئٹہ بلوچستان

فهرست مطالب

- * سخن ناشر..... ۳
- * زندگی نامهٔ شیخ عبدالحق محدث دهلوی..... ۷
- * معرفی اجمالی حضرت شیخ محقق..... ”
- * سلسله سند حضرت شیخ محقق..... ۱۵
- * آیامذهب حنفی برخلاف حدیث است..... ۲۱
- * مدارج حدیث..... ۲۳
- * و جلد ترمی نویسند..... ۲۴
- * آشنای باچند اثر شیخ محدث^۲..... ۲۵
- * اشعة اللمعات..... ۲۹
- * طریق الافادة فی شرح السعادة..... ۳۲
- * قطعات تاریخ طبع کتاب هذا..... ۳۶
- * فتح المنان فی تأیید مذهب النعمان..... ۳۷
- * شیخ عبدالحق محدث^۲ در نظر مشاهیر..... ۳۹
- * تکمیل ایمان..... ۴۹
- * انسان فاعل مختار است..... ۶۹
- * معنی جبر و اختیار..... ۶۷
- * هدایت در معنی دارد..... ۷۱
- * بحث عذاب قبر..... ”
- * انبیاء را سوال نبود..... ۷۲

- * در سوال اطفال مؤمنین اختلاف است..... ۷۳
- * حوض ۸۲
- * صراط ۸۳
- * مفصل موطن شفاعت و انواع آن..... ۸۷
- * مکان در جنت..... ۹۰
- * در بیان ایمان و توبه..... ۹۷
- * بر جنائز فاسقان ، صحابه نماز می کردند..... ۱۰۶
- * بیان گناه صغیره و کبیره تفصیل آنها..... ۱۰۷
- * ضابطه برای دریافت کبیره..... ۱۰۸
- * اختلاف نبوت..... ۱۱۷
- * بیان شاهان هفت اقلیم..... ۱۱۸
- * اختلاف نبوت لقمان..... ۱۱۹
- * ذکر خضر علیه السلام..... ۱۲۰
- * صدور کبائر از انبیاء جائز نیست..... ۱۲۲
- * در استمداد قبور..... ۱۲۳
- * پنج تن فاضلترین رسل اند..... ۱۲۵
- * فضل صحابه اربعه يك دیگر بدو مقام..... ۱۳۴
- * جواب شیعه و نقص و قدح برای ۱۳۸
- * از جهت ترس جان و خوف اعداء..... ”
- * خواستن عباس بیعت علی را برای بیعت و انکار وی..... ۱۳۹

- * ذکر عشره مبشره رضی الله عنهم..... ۱۶۱
- * ذکر اهل بدر..... ۱۶۳
- * ذکر اهل احد..... ۱۶۴
- * در بیان اهل بیعت الرضوان..... ۱۶۴
- * فاطمه و اولاد او از همه فاضلتر اند..... ۱۶۶
- * بحث مؤمنات و غیره هیچکس بفاطمه ^{رض} حسن ^{رض} و حسین ^{رض}
- و دیگر اهل بیت نرسد..... ۱۶۸
- * و نکف عن ذکر اصحابه الا بخیر..... ۱۶۹
- * در بیان نهایت کار معاویه و غیره..... ۱۷۱
- * ذکر یزید..... ”
- * بیان آنکه اهل قبله را تا قدر امکان بوجه قوی او کافر نباید
- گفت..... ۱۷۴
- * بیان کرامات اولیاء معنی ولی تفسیر ارهاص والهام و معجزه..... ۱۷۷
- * جمله اقسام خوارق چهار است..... ۱۷۹
- * بیان مذهب باطنیه و ملاحده..... ۱۸۱
- * معنی سبک پنداشتن صغیره..... ۱۸۵
- * راست دانستن مدعی علم غیب به اتفاق کفر است..... ۱۸۷

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

”سخن ناشر“

الحمد لله والمنه که امروز این سعادت نصیب مامی شود که می توانیم سرمایه سعادت دوجهان و سرمه چشم حق وایقان کتاب ”تکمیل الایمان و تقویة الایمان“ از تألیفات رئیس المحدثین سندالکاملین مولانا و شیخنا عبدالحق محدث دهلوی را حروف چینی کرده و با تخصیص نسخه دست نویس آن و به همراه عنوان بندی جدید چاپ و نشر کنیم۔

مادر این چاپ شرح حال و زندگینامه جامع شیخ محدث دهلوی را با ترتیب و جامعیتی خاص بیان و در ابتدای کتاب آورده ایم که به مشکل می توان آن را به این شکل درجای دیگر یافت که در ضمن معرفی تصنیفات و تألیفات ایشان کارنامه محدثانه و فقیهانه و چگونگی بیعت و سلوک ایشان کتاب ”فوائد جامعه“ است که شرح رساله ”عجالة نفعه“ تألیف شاه عبدالعزیز محدث دهلوی است۔ که شارح آن برادر محترم محدث وقت مؤرخ جلیل مولانا دکتر محمد عبدالحلیم چشتی مد فیوضه الحاری است، این شرح شرحی قابل قدر و بارزش و از کارهای تحقیقی معركة الآراء برادر محترم است و ارزش آن را افرادی می دانند که این کتاب مورد مطالعه آنها قرار گرفته و از آن استفاده کرده اند۔

الحمد لله که اداره ماقبل ازین کتاب تصنیف معركة الآراء شیخ

محدث دهلوی را که فقد چند نسخه خطی آن در کتب خانه های قدیمی یافته می شود و دلدادگان راه سلوک برای یافتن آن سرگردان بودند، یعنی "زاد المتقین فی سلوک طریق الیقین" رابه زبان اردو منتشر کرده است که کار ترجمه و شرح آن نیز از زحمات مولانا دکتر محمد عبدالحلیم چشتی مدظلّه العالی است۔

داستان دست یافتن کتاب "تکمیل الایمان و تقویة الایقان" از این قرار است، در یکی از روزها برای عبادت برادر معظم محدث العصر حضرت مولانا محمد عبد الرشید نعمانی مدفیوضه الجاری (ورحمۃ الله علیه) به خدمت گرامی ایشان حاضر شدم، بعد از احوال پرسی از یکدیگر، ایشان بادست مبارک خویش کتاب "تکمیل الایمان و تقویة الایقان" رابه بنده عنایت کرده و فرمودند که این کتاب را در اولین فرصت چاپ و منتشر کن، این کتاب تصنیف شیخ محدث دهلوی و یکی از بهترین کتابها در باب عقاید است ولی در دسترس عموم قرار ندارد و مدت ها است که کمیاب و نایاب است، این ارشاد برادر معظم برای من درجه حکم و دستور را داشت زیرا تشویقات ایشان بود که باعث شده بود من این اداره و انتشارات را به نام "الرحیم اکیڈمی" تاسیس کنم که تا این لحظه باتلاشهای این اداره بیش از ۴۰ کتاب نایاب و نادر چاپ منتشر شده در اختیار اهل علم قرار گرفته است. در این تلاشها خوبیهای دنیا و آخرت پوشیده است و دراجر و ثواب آنها برادر معظم و گرامیم کاملاً شریک

ولی خواست و مشیت حق تعالی^۱ شانه این بود که به هنگام چاپ و نشر این کتاب برادر معظم رحلت فرموده و در عالم باقی غرق استراحت باشند و اگر زنده می بودند از نشر این کتاب بسیار خوشحال می شدند۔ **اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَلَا خَوَانَنَا الَّذِيْنَ سَبَقُوْنَا بِالْاِيْمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِيْ قُلُوْبِنَا غِلًا لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا رَبَّنَا اِنَّكَ رَوْفٌ الرَّحِيْمُ**

من بابرادر گرامیم "نورالله مرقده" وعده کردم که در اولین فرصت کتاب را چاپ و نشر خواهم کرد و کتاب را از ایشان گرفته و برای حروف چینی دادم۔ کار تصحیح کتاب رایکی از دوستان بسیار محترم که لائق تقدیر و تشکر بسیار است۔ لوجه الله تعالی بر عهد گرفت و حتی المقدور در تصحیح اغلاط آن تلاش کافی کردند عنوانهای جدید قائم کرده و برای حروفچینی کتاب به روش خط فارسی جدید راهنمایی و کار لازم را انجام دادند و ضمناً زندگی نامه محقق و محدث دهلوی^۲ را که اصل آن به اردو بود به فارسی برگرداندند جزاه الله فاحسن الجزاء من از ته دل از ایشان متشکر و ممنون، و دعاگوی ایشان هستم الله تعالی به علم ایشان بیفزاید و در عمر ایشان برکت دهد و رزق واسع عطا فرماید و توفیق عمل صالح عنایت فرماید آمین یارب العالمین۔

علاوه ازین در پایان کتاب، رساله اعتقادنامه که به شکل منظوم و از آثار مولانا نورالدین عبدالرحمن جامی^۳ می باشد اضافه نموده ایم تا اینکه تشنگی اهل علم بوسیله آن برطرف گردد.

و آزوی برادرم مولانا نعمانی رحمة الله نیز بر آورده شود ایشان

در حیات خود خیلی از این رساله تعریف می نمود و آن را سودمند قائل حفظ و جامع می دانستند .

امید داریم که خداوند متعال نشر و چاپ رساله مذکور را نیز قبول بفرماید و ذخیره آخرت قرار دهد .

کتابه :

الفقییر الی اللہ سبحانہ و تعالیٰ

دکتر محمد عبد الرحمن غضنفر غفر اللہ

له لوالدیہ و جمیع مشایخہ و قرابتہ .

۱۲ ربیع الاول ۱۴۲۰ هـ

زندگی نامهٔ شیخ عبدالحق محدث دهلوی

ترجمه مقاله :- مولانا محمد عبدالحلیم چشتی رحمۃ اللہ تعالیٰ

فاضل دارالعلوم دیوبند پی، ایچ، ڈی

مشرف تخصص فی الحدیث، جامعۃ العلوم الاسلامیہ بنوری تاون کراچی

معرفی اجمالی حضرت شیخ محقق

نام گرامی ایشان، عبدالحق ابوالمجد حق، شهرت: محدث دهلوی

سلسلہ نسبشان عبارتست از: عبدالحق بن سیف الدین بن سعدالدین بن

فیروز بن موسیٰ بن معزالدین بن محمد الترمذی البخاری الدهلوی الحنفی.

موصوف در ماه محرم الحرام سال ۹۵۸ هجری (۱۵۵۱ میلادی) در شهر

دهلی چشم به جهان گشودند. تاریخ ولادت ایشان (شیخ الاولیاء) ^(۱)

(۱) تخریج وبدست آوردن تاریخهای وفات از آیات قرآنی، احادیث مبارکه،

مقوله های گران مایه و یا از یک بیت شعری یا از یک مصرع فنی جالب و مشعل ای

دلچسپ است که اهل قلم در هر زمانه در این عرصه قلم فرسائی کرده اند، فایده

بزرگ و مهمی که از این کاربردست می آید این است که تاریخهای وفات

شخصیتهای بزرگ در غالب جملات معنا دار و مختصر محفوظ می ماند و به خاطر

سپردن آن نیز آسان می شود، گذشته از این، طریق اوصاف ممتاز این شخصیتهای

برجسته بیان شده و در حق آنها دعا و نیک فال، نیز صورت می گیرد.

می باشد. پدر بزرگوار شان شیخ سیف الدین عارفی، صاحب نسبت مع الله، عالمی ماهر و مربی بلند مرتبه بودند و آرزویشان این بود که فرزند سعادتمند را بعنوان محقق نامدار و عارف بلند پایه دوران به جامع بشریت تقدیم نمایند؛ لذا تربیت ایشان را شخصاً بر عهده گرفته و کتابهای ابتدائی را خود به فرزند دلبند آموختند، و در آموختن اعمال و اُورا دِ تزکیه و عرفان نیز در بیخ نورزیدند. در سیزده سالگی شیخ موصوف، در نحو: الارشاد؛ در منطق: شرح شمسیه؛ در عقاید: کتاب شهره آفاق علامه سعد الدین تفتازانی یعنی شرح عقاید نسفی و غیره را فرا گرفتند؛ و در ۱۵ سالگی مختصر المعانی و مطوّل رابه پایان رسانده پس از آن کتابهای درسی دیگر را نزد شیخ محمد مقیم شاگرد امیر محمد مرتضی شریفی و اساتید دیگری، قرأت نمودند.

عمر شان متجاوز از ۲۰ سال نبود که همه کتابهای درسی را به پایان رسانده بودند. و پس از آن در مدت زمان یکسال و نیم قرآن مجید را کاملاً حفظ نمودند. در مورد نحوه تعلیم و تربیت شیخ سیف الدین ذوق فراگیری شیخ عبدالحق و شور علمی، عبادت و ریاضت، قدرت حافظه، زیرکی و کوشش مداوم و خستگی ناپذیر ایشان خوانندگان می توانند به تکمله اخبار الاخیار به سخنان خود ایشان مراجعه نمایند.

شیخ موصوف در ششم شوال سال نهصد و هشتاد و پنج (۹۸۵) هجری هنگامی که کاروان عمر منزل سی ام خود را طی کرده بود به

دست شیخ موسیٰ بن حامد حسینی اچی بیعت نموده و خرقه خلافت حاصل نمودند. شیخ عبدالحق در اخبارالاخیار^(۱) باارادت و عقیدت خاصی مرشد خود را یاد نموده و در کتاب المکاتیب والرسائل الی ارباب الکمال والفضائل موصوف را با کلماتی همچون "سمی کلیم الهی" و "مسمی کلیم اللّٰهی" یاد می نمایند.

چنانچه در رساله تنبیه اهل فکر برعایت آداب الذکر به یکی از تألیفات ایشان حواله داده می فرمایند: "حضرت شیخی و سندی قبله گاهی سمی کلیم اللّٰهی قدس الله سره در کتاب اوراد خود اینچنین فرمودند" و در رساله ایرادالعبارات لبیان اهل الاشارات می فرمایند: "حضرت شیخی، سیدی، سندی، قبله گاهی مسمی کلیم اللّٰهی"

شیخ عبدالحق رحمه الله هنگام بازگشت از حرم به دارالعلوم دهلی آمده تدریس حدیث را آغاز نمودند و اوقاتی را که از تدریس فارغ می شدند در تصنیف و تألیف ارشاد و هدایت، عبادت و ریاضت می گذراندند. و این سلسله از سال یکهزار تا سال یکهزار و پنجاه و دو هجری قمری جریان داشت و در بیست و یکم ربیع الاول سال (۱۰۵۲) هجری این آفتاب علم برای همیشه غروب نمود.

تاریخ رحلت ایشان: فخرالعلماء، فخرالعالم و علماء امتی کانبیاء بنی اسرائیل (که در آن همزه علماء و انبیاء شمرده می شود) می باشد.

نماز جنازه موصوف به امامت فرزند شان شیخ نورالحق دهلوی خوانده شد، و در کنار حوض شمسی به خاک سپرده شد.

شیخ عبدالحق^۳ پس از خود^۳ فرزند صالح و عالم چیره دست به نامهای شیخ نورالحق مشرقی، علی محمد و محمد هاشم برجای گذاشت.

شیخ عبدالحق در سال (۹۹۵) هجری به قصد زیارت حرمین رخت سفر بستند و راهی احمد آباد شدند و در مدت اقامت خود در احمد آباد از شیخ وجیه الدین علوی گجراتی (م ۹۹۸) بعضی اعمال و اُوراد طریقه قادریه را فرا گرفته در سال ۹۹۶ هجری فریضه حج را انجام دادند. و پس از ده ماه اقامت در مکه معظمه در ۲۳ ربیع الثانی سال ۹۹۷ هجری وارد مدینه شدند؛ و به گفته صاحب نزہة الخواطر تا رجب ۹۹۸ هجری در آن دیار مقدس بودند و مجدداً عازم مکه معظمه شده مدت طولانی در حرم سکونت اختیار کردند و پس از ادای دومین حج در آخرین روزهای شعبان سال ۹۹۸ هجری به طائف تشریف برده و مجدداً به مکه معظمه برگشتند و پس از اندک اقامتی در مکه در همین سال به هندوستان باز گشتند.

حدود ۳ سال حضرت شیخ در سرزمین حجاز اقامت داشتند و بیشتر اوقات خود را در خدمت شیخ عبدالوهاب متقی برهانپوری سپری نمودند، چنانچه شیخ موصوف در جواب يك سؤال علاء الدین مکی

می- نویسند: "نافی خدمته مڈسنین" ^(۱) "دو سال است که در خدمت شیخ متقی هستم. شیخ موصوف در درازمدت از استاد خود کمال استفاده را نمودند و شیخ متقی نیز اجازه همه مریات خود را به ایشان عنایت فرموده خرقه خلافت زیب تنشان نمودند.

در رساله ذکر الاحوال والاقوال منته علی رعایه طریق الاستقامه والاعتدال ^(۱) می نویسند:

"قد اجازنی سیدی الشیخ عبدالوهاب کتب القوم وطرقهم وسلاسلهم واجازنی من اربع سلاسل القادریه والشاذلیه والمدنیه والچشتیه"
سرورم شیخ عبدالوهاب به من اجازه کتابهای بزرگان و طریقه ها و سلسله های ایشان را عنایت فرمودند.

همچنین اجازه چهار سلسله قادریه، شاذلیه، مدنیه و چشتیه را نیز عنایت فرمودند.

شیخ موصوف در حرم از دیگر محدثین نامور نیز اجازه روایت حدیث حاصل نمودند و در حرم نبوی صلی الله علیه و آله نیز این سلسله افاده و استفاده جریان داشت.

کلماتی که به بصیرت و کمال شیخ عبدالحق رحمه الله در علوم شریعت و طریقت اساتیدش "دانشمندان ماوراء النهر" اعتراف کرده اند.

(۱) اخبار الاخیار ص ۲۷۱

(۱) چاپ محتبای ص ۳۷۱

(«هنگامی که باتوجه باطنی اساتید دردوران درس بحثی میشد واززبان این حقیر صحبت‌های مفیدتری جاری می گشت، اساتید مهربان می فرمودند: مازتواستفاده می کنیم وبرشما ازطرف ماهیچ گونه احسانی نیست.» (ازتکمله اخبارالاخیار-مرتب)

چنان که در بالا گذشت، اینچنین است حال محدثین نامدار سرزمین حجاز، که آنها نیز اعتراف می نمایند که درفهم حدیث ازشیخ استفاده نموده اند. چنانچه در نزهة الخواطر وبهجة المسامع والنواظر (ج ۵/ص ۲۰۲) مذکور است:

” اخذ الحديث بمكة عن الشيخ عبد الوهاب ابن ولي الله المتقي والقاضي علي ابن جابر الله ابن ظهير القرشي المخزومي المكي وبالمدينة المنورة عن الشيخ احمد بن محمد بن محمد ابی الحزم المدني والشيخ حميد الدين ابن عبد الله السندی المهاجر واجازوه اجازة عامة واثرو عليه واطنب في مدحه القاضي علي ابن جابر الله المذكور قال ”انه المفرد العلم في القطر الهدى“ وقال ”انه ممن اعلى همته في الطلب ووفقه للسعي فيما يوصل الي البلوغ الارب“ وخدم العلم الشريف وضرب فيه بالسهم الاعلى والقدح المعلى وقد شرفني بالحضور عندى برهة من الزمان في المسجد الحرام يقرأه قطعة من صحيح الامام البخارى وقطعة من الفيه الحديث للعراقى البحر الهمام فاستفدت منه اكثر مما استفاد وأبدى من الابحاث ما احسن فيه واجاد قراة ظهر بهائه بالافادة احق منه بالاستفادة

وان له رسوخ قدم فی الاشتغال علی جمال الوجوه المعتاد. انتهى.

وقرأ علی الشیخ عبدالوهاب المذكور مشکوة المصابیح و اخذ آداب الذکر و اوضاعه و تقلیل الطعام و آداب الخلوة و لازمه و استفاد منه فوائد كثيرة و کان الشیخ یحبہ و یثنی علیه و بشره ببشارة و البسه الخرقه و الحکمة و کتب له اجازة مطلقة فی احکام التحکیم.

موصوف در مکہ نزد شیخ عبدالوهاب بن ولی اللہ متقی و قاضی علی بن جار اللہ بن ظہیر قرشی مخزومی مکی و در مدینہ منورہ نزد شیخ احمد بن محمد بن محمد ابی الحرم مدنی و شیخ حمید الدین بن عبد اللہ سندی مہاجر حدیث قرائت نمودند و ایشان نیز احازہ تمام مرویات خود را بہ وی عنایت فرمودہ اورا استودند و قاضی ابن جار اللہ مذکور خیلی مدح و وصف اورا بیان کردہ می فرمایند "ہمانا و از نظر علمی در تمام ہندوستان یکتا است" و نیز می فرمایند "اواز جملہ انسانہا بی است کہ اللہ تعالیٰ بہ آنها ہمتی بلند در تحصیل علم عنایت فرمودہ و تار سیدن بہ هدف توفیق تلاش و کوشش را ارزانی نمودہ است" ایشان علم حدیث را خدمت نمودہ از آن حلقہ وافر و بہرہ ای کامل بردند. مدتی در مسجد الحرام در حلقہ درس شرکت نمودہ و قسمتی از صحیح بخاری و الفیہ حدیث علامہ عراقی را خواندہ مرا مفتخر گردانیدند، چند برابر آنچه کہ ایشان از من استفادہ کردند من از ایشان آموختم ایشان بحثہای جدید را آغاز نمودہ خوب وارد میدان شدند و چنان خوب خواندند کہ معلوم شدہ

افاده بیشتر مستحقند تا به استفاده و همانا مطابق روشهای گوناگون رایج در اشتغال به علم ایشان را یایه ای بس بلند است. نامبرده کتاب مشکوٰۃ المصابیح را پیش شیخ عبد الوهاب مدکور خوانده آداب ذکر و روشهای آنرا فرا گرفته کم خوری و آداب خلوة را نیز آموختند.

شیخ متقی نسبت به وی محبت خاصی داشتند و او را می ستودند. و مرده های فروانی میدادند، وی را خرقه خلافت پوشاید. و صلاحیت او را در فیصله امور تأیید نموده اجازه نامه ای در مورد فیصله امور مردم به ایشان ارزانی نمودند.

شاه عبدالحق و شاه ولی الله در هندوستان صاحب افتخارند بر اینکه مشایخ حرم نیز بر استفاده از ایشان در فهم معانی حدیث به خود می بالند و این امر را باسعه صدر اعتراف می نمایند.

سلسله سند حضرت شیخ محقق^{۲۱}

حافظ سید عبدالحی کتانی، در فهرس الفهارس^(۱) به حواله کتاب الفیه السند حافظ سید مرتضی بلگرامی نقل می کنند که شیخ عبدالحق دهلوی از شیخ علی متقی و حافظ ابن حجر مکی هیتمی و علی قاری بدون واسطه روایت می نمایند.

کلمات موصوف عبارتند: یروی المترجم عامة عن نورالدین عبد الوهاب المتقی القادری الحسینی و غیره الراوی عن العلامة المحدث الصالح ابن الحسن علی بن حسام الدین المتقی المعروف بابن الهندی المتوفی ۹۷۷ هج تقریباً (والصحيح ۹۷۵ هج) محبوب الجامعين الصغير والكبير بل ذکر الحافظ مرتضی فی الفیه السند انه ان المترجم یروی عن المتقی مباشرة و کذا عن ابن حجر الهیتمی وعن علی القاری و ناهیک بهولاء الثلاثة.

وللمترجم ثبت حافل فی مشایخه و اسانیده عنهم.

شیخ عبدالحق عموماً از شیخ نورالدین عبد الوهاب متقی قادری حسینی و غیره روایت می کنند و ایشان نیز از علامه محدث صالح ابن الحسن علی بن حسام الدین متقی مشهور به ابن هندی موفی سال ۹۷۷ هجری تقریباً (صحيح ۹۷۵ هج) که شاگرد ترتیب دهند جامع صغیر و کبیر است

روایت می کنند. علاوه بر این حافظ سید مرتضی زبیدی در کتاب الفیه السند خود می نویسند که شیخ عبدالحق از شیخ علی متقی[ؒ] و حافظ بن حجر هیمتی[ؒ] و ملا علی قاری[ؒ] بدون واسطه روایت می کنند و روایت ایشان از ارباب ثلاثه برایتان کافی است. شیخ موصوف در مورد سیرت مشایخ خود بیان اسانید شان يك ثبت جامع (فهرست شیوخ) ترتیب داده اند. حافظ سید مرتضی بلغرامی[ؒ] در تاح العروس از میان شیوخ حضرت محقق نام شیخ علی متقی[ؒ] را یاد آوردن شده اند ولی یاد روایت از حافظ ابن حجر هیمتی[ؒ] و محدثین همطراز ایشان رابه میان آورده اند و می نویسند:

”وفد الى انحرمين فاخذ عن الشهاب احمد ابن حجر المكي وطبقته كالشيخ عبد الوهاب المتقي وملا علي القاري وغيرهما“

موصوف رهسپار حرمین شریفین شده و علم حدیث را از شهاب الدین[ؒ] و ملا علی قاری[ؒ] و غیره فرا گرفته اند.

البته در فراگیری حدیث بلا واسطه از شیخ علی متقی[ؒ] و ملا علی قاری[ؒ] و دیگر افراد ظاهراً اشکال وارد میشود زیرا شیخ علی متقی[ؒ] در سال ۹۷۵ هج و شیخ ابن حجر مکی[ؒ] در سال ۹۷۴ هج دارفانی را وداع گفته اند و شیخ عبدالحق در سال ۹۹۶ هج یعنی ۲۱ سال پس از وفات شیخ شهاب الدین[ؒ] و ۲۰ سال پس از وفات ابن حجر وارد مکه معظمه

شده اند. و اگر سید مرتضیٰ^۱ بلغرامی^۲ بجای کلمه مباشره برای اثبات روایت از کلمه مکاتبت یا اجازه نامه استفاده می کردند کلامشان خالی از اشکال می شد، و اثبات روایت مباشره (رو برو) نیاز به تحقیق دارد، البته می توان به صحت آن و همچنین ثبوت روایت از ملا علی قاری^۳ از ثبت (فهرست شیوخ) حضرت محدث حکم نمود.

شیخ عبدالحق از شیوخ متعددی از اجازه روایت داشته اند، البته در روایت حدیث سلسله سند شیخ عبد الوهاب متقی^۴ را برگزیده اند.

حافظ سید عبدالحی کتانی^۵ در ذیل زندگی نامه شیخ عبد الرحمن عبیدروس^۶ فایده مذکور را یاد آور شده اند، چنانچه در فهرس الفهارس^(۱) چنین آمده است:

”قال الشيخ عبدالحق الدهلوی المترجم اوصانی سیدی عبد الوهاب المتقی^۷ بانه ينبغي للمحدث ان يختار لنفسه من الاسانيد التي حصلت له من مشائخه لسند واحد يحفظه ليتصل به الى سيد المرسلين وتعد دبر كته على حامله في الدنيا والاخرة فاختصرت لوصية شيخي سندا من طريق البخاري وآخر لمسلم واكتفيت بهما ففيهما البركة فقلت قال العبد الضعيف حدثنا شيخنا الولي المتقی عبد الوهاب الحنفی قال حدثنا شيخنا علی بن الحسام الدین المتقی^۸ قال حدثنا ابو الحسن البکری^۹ قال حدثنا زکریا الانصاری^{۱۰} عن

ابن حجر و حدثنا الشيخ عبد الوهاب المتقی قال حدثنا المسند علی بن احمد الحناتی الازهری الشافعی حدثنا شیخ الاسلام الجلال السیوطی حدثنا الشهاب ابن حجر

شیخ عبدالحق دهلوی می فرماید: مرشدم شیخ عبد الوهاب متقی مرا وصیت نمودند که محدث می بایستی از میان سلسله سندهای که از شیوخ خود دارد یکی را انتخاب نموده و آنرا حفظ نماید تا اینکه سلسله سندش به جناب رسالت مآب صلی الله علیه و آله متصل باشد و دارنده سند از برکات آن در دنیا و آخرت بهره مند گردد. لذا بنا بر وصیت شیخ یک سند بخاری و یک سند مسلم برای خود انتخاب نموده. بر آن دو اکتفا نمودم زیرا در آن دو برکت می بینم. بنده نا توان میگویم که: برای ما حدیث بیان نمودند شیخ ما پیشوای بزرگ عبد الوهاب حنفی و فرمودند که برای ما حدیث بیان نمودند شیخ ماعلی بن حسام الدین متقی و فرمودند که حدیث بیان نمودند برای ما زین الدین زکریا انصاری که از روایت کنندگان این حجر عسقلانی می باشند (و سلسله سندشان مشهور است) و سند دوم این است که برای ما حدیث بیان نمودند شیخ عبد الوهاب متقی و فرمودند که برای ما علی بن احمد حناتی حدیث بیان نموده فرمودند که برای ما شیخ الاسلام جلال الدین سیوطی از شهاب الدین بن حجر حدیث بیان نموده اند. (و سلسله سندشان بنا بر شهرت نیازی به یادآوری ندارد) البته قابل ذکر است که حافظ جلال الدین

سیوطی بنا بر اجازہ عمومی از حافظ بن حجر روایت می کنند و افتخار زانوی تلمذ زدن پیش حافظ ابن حجر عسقلانی را ندارند.

شیخ عبدالحق پس از ۹۴ سال زندگی که قسمت عمده ای از آن را صرف درس و تدریس نموده و هزاران نفر را فیض رسانده بودند دار فانی را وداع گفتند.

البته از میان عرب و عجم شاگردان مشهور ایشان که سلسله سندشان تا امروز وجود دارد به قرار ذیل اند:

۱- شیخ ابورضا بن اسماعیل دهلوی (متوفی ۱۰۶۳ هج) نوۀ حضرت شیخ رحمه الله

۲- شیخ حیدر بن فیروز کشمیری (متوفی ۱۰۵۷ هج)

۳- شیخ ابواحمد سلیمان کردی گجراتی

۴- شیخ شاکر محمد بن وجیه الدین حنفی دهلوی (متوفی ۱۰۶۳ هج)

۵- عنایت الله بن الهداد صدیقی بلگرامی

۶- نورالحق مشرقی (متوفی ۱۰۷۴ هج)

در میان عربها سلسله اسناد از شیخ محمد حسین خافی نقشبندی

صاحب کتاب الطریقه المحمدیه فی بیان الطریقه النقشبندیه و امثال وی

ادامه یافته است چنانچه حافظ سید عبدالحی کتانی در فهرس الفهارس^(۱)

والاثبات می نویسد.

”والخافی هذا هو تلميذ الشيخ عبدالحق الدهلوی والراوی عنه وقد وقفت علی اجازة الشيخ عبدالحق له بخطه الشریف وادرکه الشيخ حسن العجمی واخذ عنه ومن طریق العجمی عنه نروی مؤلفاته ومؤلقات الشيخ عبدالحق ومروياته ولولا هذا الشيخ الخافی وروايته عن الدهلوی عامة لما كنا اتصلنا بالشيخ علی المتقی لرواية كنز العمال وغيره وهذه فائدة نفيسة قل من يعلمها“

”خافی شاگرد شیخ عبدالحق دهلوی است وعموماً از ایشان روایت می کند و من بر اجازة شیخ عبدالحق که به خط زیبای خود نوشته اند دسترسی پیدا کردم و شیخ حسن عجمی شیخ خافی را در یافته و از ایشان علم حدیث فدا گرفته اند و ما نیز از سند عجمی تألیفات و تصنیفات شیخ عبدالحق دهلوی را روایت می کنیم. و اگر همین شیخ خافی و روایت عامه وی از شیخ دهلوی در میان نمی بود سلسله سند مابه شیخ علی متقی که به کنز العمال و غیره متصل و مسلسل است نمی رسید، و این فایده ایست گران بها البته انگشت شمارند افرادی که به آن آگاه باشند.“

نام شیخ طیب بن معین عمری محار طریقت شیخ عبدالحق در کتابها مشاهده میشود، البته نامبرده در سال ۱۰۴۳ هج (زمانی که شیخ در حیات بودند) دارفانی را وداع گفتند.

آیا مذهب حنفی برخلاف حدیث است؟

حضرت شیخ عبدالحق محدث دهلوی در جواب این امر که دارو مدار مذهب حنفی بیشتر بر دلایل عقلی است و نه دلایل نقلی را بطله عمیقی ندارد در المنهج القویه فی شرح الصراط المستقیم^(۱) می نویسد:

”در اذهان بعضی مردم جهان درآمده که مذهب امام شافعی موافق احادیث است و سلوک طریقه اقتداء و اتباع در مذهب ایشان بیشتر است و مذهب امام ابوحنیفه مبتنی بر رأی و اجتهاد است و مخالف احادیث، این سخن غلط محض و جهل صریح است سبب وقوع درین ورطه آن بود که بعضی محدثین که در مذهب امام شافعی بودند در کتابهای که تصنیف کردند چنانچه مصابیح و مشکوٰۃ و مانند آن دلائل مذهب خود را تنوع و تمحص نموده جمع کردند و در احادیث مذهب حنفی براه طعن و حرج رساند و آنها بی گوشه تعصبی نخواهد بود اکثر ایشان با حنفیه بی گوشه تعصبی نباشند عفا الله عنهم.

نظر در کتب حنفیه که در دیار عرب مشهور است باید انداخت تا حقیقت حال منکشف گردد.

فی الحقیقت مذهب حنفی جامع معقول و منقول است و مانا که در اغلب اوقات و احوال عادت کریمه آن امام بود که در تفهیم و تبیین مذهب خود بجهت رعایت طبائع عامه خلق که مجهولند بر تطابق

(۱) افضل المطایع کلکته ۱۲۵۲ هج صفحه ۲۸ تا ۳۰

معقول و منقول و تأیید نقل به عقل اقتضای دلیل معقول کردی و بقصد تسلیه و تشفیة طبائع ایشان در کشف و تبیین آن کوشیدی و الاصل تمسک و استدلال او به کتاب و سنت و اقوال سلف بود خود چه صورت دارد که بی رجوع به کتاب و سنت و اجماع تمسک به قیاس کند و حال آنکه شرط عمل به آن عدم آن اصول است چنانکه در کتب اصول فقه بر مذهب ایشان مقرر شده است و این دلایل عقلیه ایشان در حقیقت برای تأیید و ترجیح بعضی احادیث است بر بعضی به موافقت وی مرقیاس را و لابد از احادیث آنچه موافق به قیاس بود ارجح است چنانکه هم در اصول فقه قرار یافته، نه آنکه قیاس در مقابل نص کرده باشد و حکم به صحت و ضعف احادیث در زمان متأخر برخلاف زمان سابق است چه می تواند که حدیثی در زمان ایشان صحیح باشد بسبب اجتماع شرائط صحت و قبول در رواة که واسطه بودند میان ایشان و حضرت رسول الله ﷺ پس از آن از جهت رواة دیگر که بعد از آن آمدند ضعیفی پیدا شد.

پس از حکم متأخرین محدثین بضعم حدیثی لازم نیاید ضعف وی در زمان امام ابوحنیفه رحمه الله مثلاً و این نکته ظاهر است و از کلامی که بعضی محققین ذکر کرده اند که حکم به تواتر و شهرت و وحدت حدیث معتبر در صدر اول است و الا بسا احادیثی که در آن وقت از احاد بوده و بعد از آن بوجود کثرت طرق بروج این علم و کثرت طالبان و حامعان که بعد از آن پیدا شده بمرتبه شهرت رسیده باشد، استیناسی به این معنی توان یافت.

مدارج حدیث

شیخ عبدالحق محدث دهلوی باعتبار مدارج حدیث در چندین مورد شاهکارهای تحقیقی انجام داده اند، چنانکه در المنهج النبویه فی شرح الصراط المستقیم می فرماید: "این ترتیب که محدثین در صحت احادیث و تقدیم صحیح بخاری و مسلم قرار داده اند تحکمه است و جائز نیست در وی تقلید زیرا که اصحیت نیست مگر از جهت ائمه ائمه اهل بیت در وی تقلید کرده اند آنرا بخاری و مسلم و چون فرض کرده شود وجود آن شروط در روایت حدیث غیر کتابین حکم باصحیت آنچه در کتابین است عین تحکم و مکابره بود و شک و نیست که بحکم بخاری و مسلم با اجتماع راوی معین آن شرط را حرم و قطع نمی توان کرد مطابقت این حکم موقوفه بر واقع و جائز است که واقع خلاف آن باشد و وجود دلیل قاطع بر صحت حکم ایشان و جرم بدان محل مع است و نه تحقیق اخراج کرده است مسلم در کتاب خود از بسیاری از روایات که سالم نیستند از عوائل جرح و همچنین در کتاب بخاری جماعه اند که تکلم کرده شده است در ایشان پس مدار کار در حق رود بر احیاء و انعماء و صواب دید ایشان باشد و همچنین در شروط صحت و حسن و ضعف تا آنکه کسی که اعتبار کرده است شرطی را و الیغایر کرده است آنرا دیگری ندیده باشد آنچه روایت کرده است آنرا دیگر که نیست در وی

آن شروط در معاوضه آنچه مشتمل است بر آن شرط و همچنین در حق کسی که تضعیف کرد راوی را و توثیق کرده او را دیگری، نعم ساکن و مطمئن می گردد نفس غیر مجتهد و آنکه اختبار و امتحان نکرده است امر راوی را به نفس خود به تقلید و آنچه قرار داده اند و مجتمع شده اند بر آن اکثر اما امر مجتهد و آنکه اخبار و امتحان راوی از پس خود تواند کرد راجع است برای اجتهاد نفس خودش پس جائز است که صحیح شود نزد ایشان حدیثی در غیر کتابین که معارضه کند مافی الکتابین یا راجع آید بر آن انتهی

”حاصل این سخن آن است که اعتمادی بر تصحیح و تنقید ائمه مجتهدین و اکابر سلف است و چون ایشان بتقلید علماء محدثین که مشهور اند جائز نباشد و التزام ایشان به حکم این جماعت تحکم و مکابره است و این کلام در مقام معارضه فقهاست با محدثین قرارداد و محدثین همان است که اولاً مذکور شد ولیکن فقها را در آن مجال مقال و سبوح است به این وجه که مذکور شد و این سخن نافع و مفید است.“

و جلد ترمی نویسد :

”احادیث صحاح منحصر نیست در صحیح بخاری و مسلم ایشان استیعاب نکرده اند حمیع صحاح را که نزد ایشان بود بر شرط ایشان چه جای مطلق صحیح و خود تصریح کرده هریکی از ایشان بعد احاطه و استیعاب^(۱).“

آشنایی با چند اثر شیخ محدث قدس سره

شیخ عبدالحق رحمه الله در هر يك از موضوعهای تفسیر، تحوید، حدیث فقه، تصوف، تاریخ و سیرت کتابها و رساله های فراوانی از خود بر جای نهاده اند ولی از میان همه آثار ایشان لمعات التتقیح بعنوان شاهکاری علمی شناخته میشود. این کتاب که به زبان عربی نگاشته شده است شرحی جامع و محققانه بر کتاب مشکوة المصابیح است.

حضرت شیخ هنگام نوشتن اشعة اللمعات شرح فارسی مشکوة به بسیاری از نکته های علمی و مطالب مهم که ذهن افراد کم سواد از در کتمان قاصر بوده و عبور سطحی از این مباحث و عدم کشف نقاب از این نکته های علمی مترادف با کتمان علم از اهل آن و سبب محرومی از سعادت خدمت حدیث بود برخورد نمودند لذا بر آن شدند تا که شرحی جامع به زبان عربی بر کتاب مذکور نوشته اهل علم را بهره مند سازند؛ و چنین نیز کردند و شرح مذکور را دو یا سه سال قبل از شرح فارسی به پایة تکمیل رسانیدند، چنانچه در آغاز اشعة اللمعات می نویسند:

”چون توفیق و تأیید الهی تعالی دستگیری کرد و در خدمت دین علم شریف در مقام استقامت بنشانند خواست که کتاب مشکوة المصابیح را که در این روزگار بسمت تداول و اشتهاور موسوم است شرح کند، و از

فوائد آنچه که در کتب قوم دیده و از مشائخ وقت شنیده یا بحاظ
فاتروی رسیده بطلبان برساند بعضی از اجله اصحاب صفوت و ارباب
محبت فرمودند که اگر شرح آن به زبان فارسی واقع شود هر آینه نفع آن
اعم و اشمل باشد و چون شروع کرد در آن در اثنا مطالعه آن سخنانی
روی نمود که درج آن در شرح فارسی مناسب نباشد و از دست دادن آن
سخنان نیز گنجایش ندید پس در شرح آن بلسان عربی بیز شروع نمود تا
چند گاه هر دو شرح فارسی و عربی معاً تسوید می یافت آخر چنان گشت
که عربی چون است تازی پیشتر رفت و تمام شد و فارسی در بزمه راه ماند
چون به امرار نظر ثانی بران مقید شد تبییض نمود و زمانی مدید بران
گذشت و مسوده فارسی حکم نسباً منسیاً گرفت باز امر شد که فارسی
نیز تمام گردد و از سواد به بیاض رسد و بر روی کار آید بحکم المامور
معذور آنقدر که تسوید یافته بود به بیاض آورد و در اتمام آنچه باقی مانده
بود شروع کرد. شیخ عبدالحق در لمعات التنقیح توضیح کلمات حدیث
و تشریح مطالب و معانی آنرا بصورت محققانه انجام داده اند و بحثهای
لغوی نحوی و فقهی را بامتانت خاصی تقدیم نموده حق توجیه و تطبیق
احادیث را بجا آورده اند و ضمن تطبیق فقه حنفی با احادیث به نحو
مطلوب بر نکته های حدیث بیز گوشزد نه ده اند و در تحقیق مسائل
دامن انصاف را از دست نداده و از دایرة اعتدال قدم بیرون ننهاده اند از
این شرح می تواند بعنوان شاهی آشکار بر جمع میان رشته های عدمی

متعدد دقت نظر اصابت فکر پختگی و مهارت حضرت شیخ در فن حدیث استدلال نمود.

با وجود اینکه حجم این شرح از حجم مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح کمتر است ولی از نظر فائده و حسن انتخاب بر شرح مذکور ارحمیت دارد و اگر چه ملا علی قاری رحمه الله نسبت به شیخ عبدالحق هنگام نوشتن شرح مذکور کتاب های فراوانی در دسترس داشته اند ولی حسن انتخاب و سلیقه شیخ در نوشتن شرح به مراتب برتر است.

با وجود اینکه بر شرح مذکور شرح مشکوٰۃ اطلاق میگردد ولی فی الجملة از شرح های صحاح سته بی نیاز نموده است اما چونکه زبان عربی هرگز در هندوستان رائج نبوده و زبان فارسی تا مدتی به عنوان زبان مادری مردم آن سامان بوده است اشعة اللمعات نسبت به این شرح شهرت بیشتری یافته، و عبارتهای ذیل منعکس کننده جایگاه شرح فوق در نظر شیخ می باشد:

” لمعات التنقیح فی شرح مشکوٰۃ المصابیح “ وهو اجل واعظم واطول واکبر هذه التصنيفات وقد جاء تتوفيق الله وتأييده كتاباً حافلاً شاملاً مفيداً نافعا فی شرح الاحادیث النبویه علی مصدرها الصلوة والتحیة مشتملة علی تحقیقات مفیده وتدقیقات بدیعة وفوائد شریفة ونکات لطیفه.^(۱)

(۱) تألیف قلم الأسف بکتابه فهرست التوالیف طبع دکن صفحه ۳۰

”لمعات التتقیح شرح مشکوٰۃ المصابیح بهترین، بزرگترین و طولانی ترین اثر است که بتوفیق و تأیید ایزدی به رشته تحریر درآمده است کتابی جامع، فراگیر، مفید و سودمند در شرح احادیث نبوی علی مصدرها الصلوة والتحیه که دربرگیرنده تحقیقات سودمند، بحثهای نادر، فائده های گرانبها و نکته های لطیف است از آنجائیکه صاحب نظران علم حدیث هرگز از این کتاب بی نیاز نبوده اند می توان به اهمیت آن پی بود چنانچه مولانا احمد علی محدث سهارنپوری (متوفی ۱۲۹۳ هج) در نوشتن حاشیه مشکوٰۃ المصابیح، جامع ترمذی و صحیح بخاری از آن کاملاً بهره جسته اند. جلد اول لمعات التتقیح پیش دوستم شمس الدین: فروشنده کتابهای نایاب از نظر گذشته است. و نصف اول آن در کتابخانه شخصی مولانا محمد هاشم جان مجددی در ثن و سائین داد سنده از نظر گذشته است. شیخ عبدالحق اگر کتاب دیگری نمی نوشتند همین کتاب برای شهرت و مقبولیت ایشان کافی بود، این کارنامه عظیم الشان موصوف دارای چنان جایگاهی است که هندوستان هر اندازه به آن فخر کند بحاست. بدون شك مجلس دایرة المعارف العثمانیه حیدرآباد دکن ناانتشار بسیاری از کتابهای حدیث بردنیای علم و دانش احسان بررگی نموده است. ولی حای، بسی تعجب است که دریست کُتبی که در آینده انتشار می یابند حتی نام این کتاب یافته نمی شود؛ و انتشار این کتاب خدمت بزرگی برای علم شمرده می شود.

اشعة اللغات :

اشعة اللغات فی شرح مشکوٰۃ شرح فارسی مشکوٰۃ است که از میان تألیفات شیخ عبدالحق مقبولیت بیشتری دارد.

نگارش این شرح در سال ۱۰۱۹ هج هگامی که شیخ شخصت ساله بودند آغاز شد و در سال ۱۰۲۵ هج، به یایار سید نارنج مذکور مربوط به آغاز و اتمام کتاب است و مدت مجموعی تألیف کتاب نیست.

زیرا موصوف در این عرصه دراز بسیاری از کتب و رسائل دیگر را به رشته تحریر درآورده اند. لذا در تکمیل این شرح سنی اردو یاسه سال و و ت صرف نشده است چنانچه از یک مکتوب شیخ چنین برمی آید:

” اغار تسوید این شرح که مسمی است با شعة اللغات فی شرح مشکوٰۃ در اوسط ایام تشریق سنة تسع عشرو الف به دو اتمام در شرح ربع الآخر سنة الف خمس و عشرين اتفاق افتاد و به که این مدت تمام مصروف و مشمول باین شرح بود، شرح دیگر عربی که مسمی به لغات التنقیح فی شرح مشکوٰۃ المصابیح که متقارب و متقارن بود باین شرح در تألیف نیز اتمام یافت و سبقت نمود و کتب و رسائل دیگر بر خود آمد تقریباً ثلث این زمان بلکه کمتر از آن مصروف به این بود باقی بباقی و التوفیق من الله الباکی الوافی: و اتمام هر دو در بلدة دهلی که وطن الیف این ضعیف است در خانقاه قادریه که جاروب کشتی و چراغ افروزی آن حه اله این فقیر است ابتداء و انتهاء عمر در یک مکان و مقعد بود. شده کادها تم...

مجلس واحد متعدد بیان شکر نعمت حق است براین ضعیف حقیر ولله الحمد علی التوفیق واستغفر الله التقصیر وانا الفقیر الحقیر عبد الحق بن سیف الدین الدهلوی وطناً و البخاری اصلاً و الترمذی نسباً و الحنفی مذهباً و الصوفی مشرباً و القا دری اراده و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العلمین^(۱)

بدون شك لمعان التنقیح از نظر بحثهای علمی و تحقیقهای فکری بر اشعه اللمعات فوقیت دارد ولی این شرح از نظر ترتیب و تدوین برتر و در اختصار و جامعیت کم نظیر است. موصوف در این کتاب با اصطلاح "فقیر میگوید" توجیههای بسیار مفیدی برای احادیث بیان نموده اند. بر متن حدیث چنان شرحی عام فهم و دلنشین بیان نموده اند که هر کسی میتواند آنرا به آسانی فهمیده و از آن استفاده نماید بهترین مزیت کتاب استفاده یکنواخت اساتید طلاب و عوام است و بنا بر مفید بودن در نظر اهل علم از جایگاه ویژه ای برخوردار است. و بنا بر جایگاه این کتاب شیخ در تالیف قلب الایلیف می نویسند:

"اشعة اللمعات فی شرح المشکوۃ" شرح فارسی مشکوۃ است که در قدر و مرتبه تلو شرح عربی است و در تنقیح و تهذیب و ضبط و ربط راجح و فائق و در حجم و ضخامت زیاده از آن نیز به تأیید و نصرت الهی سبحانه شرحی نفیس، لطیف، مهذب، مرغوب و مقبول آمده"
مفتی غلام سرور لاهوری در خزینة الاصفیا^(۱) می نویسند:

(۱) چاپ نول کشور کان پور ۱۹۱۴ء جلد ۱ صفحه ۱۶۴

(۲) احاف النبلاء المتیقنی صفحه ۱۹

”شرح مشکوة“ عربی و فارسی از عمده تصانیف وی است که بسیار مقبول و مشهور است و اکثر مواضع مشکله و محال را ترجمه آسان و سهل تر نوشته

نواب صدیق حسن خان قنوجی در اتحاف النبلاء المتقین^(۱) می نویسد:
 ”اشعة اللمعات شرح فارسی مشکوة در سهولت تناول و شرح غریب و ضبط مشکل و ذکر مسائل فقه حنفی بی نظیر است و مزید شهرت و قبول وی مستغنی از بیان است“ مولانا عبد الحی لکهنوی رحمه الله در عوارف المعارف فی انواع العلوم و المعارف^(۲) عبارت نواب صدیق حسن خان را به عربی بر گر دانده اند.

واقعیت اینکه شیخ عبدالحق بابوشتن شرح فارسی مشکوة المصابیح ضمن تعلیم اسلوب فهم حدیث ذوق پیدا نموده اند و بدون شک قبل از ایشان بسیاری از علمای هندوستان شرحهایی به زبان فارسی بر مشکوة نوشته اند ولی هیچ يك از این شرحها به اندازة اشعة اللمعات مقبول عام و خاص واقع نشده اند. و دلیل بر صحت امر اینکه کتاب مذکور برای اولین بار در سال ۱۲۵۱ (هج) در کلکته حروف چینی و در چهار جلد ضخیم انتشار یافت و مجدداً در سال ۱۲۷۷ (هج) تا ۱۲۷۹ (هج) تجدید چاپ شد، باز هم از چاپخانه نول کشور لکهنو تا سال ۱۲۵۵ (هج)

(۱۹۲۴ء) هشت مرتبه به چاپ رسید ه است و امروز هم مردم در جستجویش هستند ولی به آسانی دستیاب نیست.

(۱) اتحاف النبلاء المتقین صفحه ۱۹

(۲) چاپ دمشق ۱۹۵۸ء صفحه ۱۹

طریق الافادۃ فی شرح سفر السعاده

سفر السعاده فی ذکر تاریخ الرسول قبل نزول الوحی وبعده که بام صراط مستقیم شهرت دارد، اثر علامه مجدالدین فیروز آبادی (م ۸۱۷ هج) می باشد که مجموعه ای مختصر و مفید از احادیث در مورد معمولات، وعادات اعمال و اخلاق آنحضرت صلی الله علیه و آله است علامه فیروز آبادی طبیعتاً به اعتبار مسلک ظاهری بودند چنانچه در اکثر مواضع کتاب خود از بیان احادیثی که عمل مجتهدین امت بر آن بوده اجتناب نموده و بیشتر آندسته احادیث را ذکر کرده اند که عمل مجتهدین امت بر آن بوده است لذا در چنین وضعی اثر مطالعه این کتاب بر ذهن خواننده خود هویدا است علاوه بر این در آخر کتاب یک باب بعنوان احادیث موضوعه اضافه نموده همچون ابن جوزی و بسیاری دیگر از محدثین تندرو احادیث صحیح را موضوع قرار داده اند که احتمال تشویش اذهان عمومی قوی بود. این علل و عوامل انگیزه نوشتن شرحی را برای شیخ بوجود آوردند؛ موصوف بانگارش شرحی مبسوط به زبان فارسی تمام شبه های مصنف را برطرف نمودند و در حقیقت مقدمه محققانه و جامعی که به ابتدای کتاب افزودند به منزله روح کتاب است و این مقدمه متشکل از دو باب است که در باب اول ضمن بیان اصطلاحات حدیث و بیوگرافی صاحبان صحاح سته اصول تحقیق

و نقد و حقیقت اعتراضات وارد شده بر مذهب حنفی را بیان نموده اصول تطبیق را نیز یاد آور شده اند در باب دوم احوال ائمه مجتهدین در درج نموده اند.

شیخ موصوف با نوشتن این شرح ثابت نموده اند که مسلک ائمه مجتهدین برخلاف احادیث نیست و متهم نمودن مسلک حنفی به دور بودن از احادیث تهمتیه باشد. این کتاب در سال ۱۰۱۶ هج هنگامی که شیخ ۵۸ سال سن داشتند به یایه تکمیل رسید چنانچه در آخر کتاب می فرماید:

”تم تسوید هذا الكتاب بين الصلوتين من يوم الاثنين الرابع والعشرين من شهر جمادى الاولى سنة ست عشر والف والحمد لله“
 ”الحمد لله“ اس کتاب روز دوشنبه ۲۴ جمادی الاولی سال ۱۰۶۱ هج در بین نماز عصر و مغرب به پایان رسید.“

از مطالعه کتاب معلوم میشود که هنگام تألیف، ذخیره اندکی از کتب نرد شیخ وجود داشته است و به همین علت همه معوماتی که مربوط به يك موضوع هستند یکجا ذکر شده اند. کلماتی را که خودشان در تألیف فلب الالیف در مورد این شرح نوشته اند قابل توجه است چنانچه میویسد: ”کتابی آمد حافل، شامل، نافع، جامع طریقه فقه و حدیث“

پس کتاب نیر بر بحر علمي شیخ عبدالحق گواهی عادل است.

از آجائیکه سفر السعاده دونام داشت شرحش نیز به دونام "طریق الافاده فی شرح سفر السعاده" و "الطریق القویم فی شرح الصراط المستقیم" مسمی گشت. این شرح برای اولین بار پس از تصحیح علمای آن عصر توسط افضل المطابع کلکته در سال ۱۲۵۲ هجری حروفچینی و در هفتصد و بیست صفحه منتشر گردید.

و اهمیت تصحیح و چاپ آن از کلمات حاتمه الطبع که به قرار زیر است معلوم میشود :

"اما بعد پوشیده نماند که کتاب مستطاب شرح سفر السعاده که تألیف افضل الفضلاء اکمل العلماء قدوة المحققین سلاله المحدثین صاحب تصانیف مشهوره مالک فضایل مآثوره وحید الدهر فرید العصر الفارق بین الباطل والحق مولانا شاه عبدالحق دهلوی قدس الله سره العزیز است، احقر العباد بنده هیچ مدان ننگ خلق و بنی آدم محمد عالم لکهنوی، آنرا بمعاونت و تصحیح امام افضل همام اکمل واقف اسرار احادیث و آیات و کاشف استار محملات و متشابهات العلامه الامجد الشهیر الحافظ الجامع مولانا احمد کبیر، و عالم منطلق عمدة المحققین و فاضل تحریر المدققین الماهر البناء المولوی قدرت الله و عالم الورع جید و فاضل اجل امجد النبی الاوحد المولوی عجب احمد و فاضل جهیذا المعی و عالم بیل لودی البهی القاری القاضی عبدالباری و فاضل ادیب و عالم

و ريت صاحب التقوى والصلاح عبدالفتاح وفقه امثل ومحدث اكمل
صاحب لورع والارشاد المفتى محمد مراد وعالم باعمل مصدر مكارم
له برل المحلى فى ميادين المعاني المولوى افضل على لكهنوى ومنشى
بى نظير صاحب قصائد دلپذير اعجاز رقم عطار د فلم المتحلى من الذين
المنشى امداد حسين بريلوى وعالم فطين ومنشى ذهين العالم الفائق
"المولوى محمد صادق وفريد زمان وحيد اوان دى الفضل البجلي
لمولوى يوسف عالم ذهين وفاضل فطين الاورع المهيم المولوى
عبدالرحيم اسلام آبادى، اللهم ايد المعاونين فى الدارين واحفظهم عن
افات الرمان فى المدوين بحرمة نبي الثقلين واله واصحابه المقبولين فى
الكونين در كلكته بمطبع مسمى بافضل المطابع نهار الجمعة التاسع
والعشرين من شهر شعبان المعظم عام اثنين وخمسين بعد المأتين
والالف من الاعوام الهجرية القدسية على صاحبها الف الف صلوة وتحيه
ب"طبع درآورد"

قطعات تاریخ طبع کتاب هذا

نشانی امداد حسین بریلوی که از حرف اول هر مصرع بر می آید

ز عادات نبوی علیه السلام	کتابیست سفر السعاده بنام
چو بود آن زبس مجمل و مختصر	بدند عاجز از فهم آن خاص و عام
امام زمان عبد حق دهلوی	مشرح نمودش بعد اهتمام
زهی شرح سفر السعاده بگفت	مقصر ز وصفش ملايك تمام
چنان حل معنی هر عقده کرد	که بی وقت آید بفهم عوام
چه گویم چهامو شکافی نمود	ز حق باد رحمت بروحش دوام
ز سهو نویسندگان آن کتاب	چنان شد غلط کوفتاد از مرام
ملايك شیم مولوی اعلمش	چو دید اینچنین مسخ و انتظام
رسانده بهم نسخه های صحیح	نموده بتصحیح آن التزام
به تأیید علاّم و فهم دهر	فقیه و محدث فصیح الکلام
معلى لقب حافظ احمد کبیر	که علم و عمل شد بر و اختتام
به پیرایه صحتش جلوه داد	بر آورد اغلاط آنرا تمام
نموده همش طبع آن نيك مرد	خدا یا بما ناد فیضش مدام
چو امداد تاریخ طبعش بحست	ز روی همه مصرع آمد تمام

۱۷۵۷ هجری

یس از آن سه مرتبه از چاپخانه نول کشور لکهنوا انتشار یافته است ابتدا در سال ۱۸۷۱ء بار دوم در سال ۱۸۸۵ء و برای سومین بار در سال ۱۹۰۳ء به چاپ رسیده است و اکنون نیز کمیاب شده و نیاز به تجدید چاپ دارد.

فتح المنان فی تأیید مذهب النعمان

این کتاب نیز در زبان عربی تألیفی معرکه الآراء از شیخ عبدالحق است که در آن همچون مشکوٰۃ احادیث را به ترتیب ابواب فقهی جمع آوری نموده اند و در تحقیق مسائل محل استدلال هریک از ائمه اربعه را نشاندهی و بر ماخذ و منشأ هر کدام نقدی روشن نموده اند و در پایان مأخذ و جوه ترجیح امام ابوحنیفه رحمه الله را به تفصیل بیان نموده اند. از این کتاب میتوان به بصیرت فقهی و وسعت نظر شیخ بر احادیث پی برد و نسخه خطی آن در کتابخانه سرور مان مولانا محمد هاشم جان صاحب مجددی نئذو سائین داد یافته میشود، لازم است که این کارنامه مهم شیخ به چاپ برسد.

و برای تصانیف شیخ ملاحظه شود به :

۱- تألیف قلب الالیف بکتابه فهرست التوالیف چاپ حیدرآباد دکن.

۲- نزهة الخواطر جلد ۵ ص ۲۰۹

و برای بررسی احوال زندگی به کتب ذیل مراجعه شود:

۱- (تکمله) اخبار الاخیار

۲- تذکره مصنفین دهلی، طبع حیدرآباد دکن ص ۲۲ و ۲۳

۳- تزک جها نگیری طبع نولکشورج ۲ ص ۲۸۵

۴- سبحة المرجان فی آثار هندوستان چاپ بمبئی ۱۳۰۳ هج ص ۵۲

۵۔ مآثر الکرام، چاپ مفید آگرہ ۱۹۱۰ء

۶۔ تاج العروس، مادہ دہ ل

۷۔ اتحاف النبلاء المتقین باحیاء آثار الفقہاء المحدثین، چاپ نظامی

۱۲۸۸ھ

۸۔ الحطہ ذکر الصّحاح السنۃ چاپ نظامی کانپور

۹۔ تقصیر جیود الاصرار من تذکار جنود الابرار۔ چاپ بھوپال ۱۲۹۸ھ

ص ۱۱۲

۱۰۔ ابجد العلوم، چاپ صدیقی بھوپال ۱۲۹۶ھ ج ۳ ص ۹۰۰

۱۱۔ مرآۃ الحقائق از برکت علی چاپ عزیز رامپور ۱۳۲۲ھ

۱۲۔ خزینۃ الاصفیاء از مفتی غلام سرور لاہوری چاپ نولکشور

۱۹۱۴ء ج ۱ ص ۱۲۴ تا ۱۶۵

۱۳۔ نزہۃ الخواطر ج ۵ ص ۲۰۱ تا ۲۱۰

۱۴۔ فہرس الفہارس والاثبات ج ۲ ص ۱۲۵ تا ۱۲۷

۱۵۔ تذکرہ شیخ عبدالحق از سید احمد قادری، آزاد پریس پٹنہ

۱۴۷ھ

۱۶۔ حیات شیخ عبدالحق محدث دہلوی از خلیق احمد نظامی چاپ

دہلی ۱۹۵۲ء

شیخ عبدالحق دهلوی قدس سره در نظر مشاهیر

کوششهای بیدریغ شیخ عبدالحق دهلوی در ترویج حدیث در هندوستان نقش بسزایی داشته است، و در این راستا شرف و فضیلتی را که به خود اختصاص داده اند شریک و سهم ایشان نیست.

شیخ عبدالحق رحمه الله در کثرت تصانیف یکتا بودند و تصنیفات ایشان نابرابر و اند خود در حیات ایشان نظر عموم را به خود جلب نمود، چنانچه در تذکره مصنفین صفحه ۲۴ می نویسد:

”و گفت قلم من می دانم که بعد از امیر خسرو رحمه الله علیه درین شهر و دیار آنچه از تو در کثرت تصنیف و خودداشتها ریافته از دیگری نشده فرق همین است که تصنیفات حضرت امیر در شعر است و تألیفات تو در شرع اگر طبائع اهل علم به اشعار مولع و مشغوف است اما اهل خواص اهل دین بخلاف آن موصوف است و شکر دیگر آنکه سخنان ترگوارانی هست و کلمات ترا حلاوتی بخشیده اند که در درون اهل قبول جای می کند و بکام ارباب ذوق شیرین می آید و برهان باطن برین اشارت نیست که از زبان بعضی ناظران عالم غیب که خوانندگان صحیفه لاریب الید یافته و نشان ظاهر آنکه خواطر خواص از آن راضی و ایدی عوام به نوشتن آن متقاضی است بر هر تقدیر آنچه از غیب است بی عیب است هر چه تازه است لذیذ است بیار آنچه میدانی و توکل علی الله الذی نزل

الکتاب وهو يتولّ الصالحين.

شارح بخاری سید غلام علی بلگرامی (م ۱۲۰۰ھ) در سبحة
المرحان فی آثار ہندوستان^(۱) می نویسد:

”نشر العلوم لاسیما الحدیث الشریف بحیث لم یتسرّ مثله لاحد من
العلماء السابقین واللاحقین فی دیار الہند.

نامبرده در نشر علوم و خصوصاً حدیث شریف چنان خدمت نمودند کہ
برای هیچ یک از متقدمین و متأخرین دیار ہند چنان خدمتی میسر نشده
است.“

و در همین صفحہ می نویسد: ”مولانا الشیخ عبدالحق دہلوی هو
المتضلع من الکمال الصوری والمعنوی والعاشق الصادق من عشاق
الحمال النبوی رزق من الشهرة قسطاً جزیلاً واثبت المورخون ذکره
اجمالاً ذکره اجمالاً وتفصیلاً“^(۲)

ترجمہ: مولانا شیخ عبدالحق دہلوی بہ کمالات ظاہری و باطنی
آراستہ و عاشق راستینی از عاشقان جمال نبوی می باشد، حظ وافر
از شہرت و قبولیت را بہ خود اختصاص داده است و تاریخ نگاران یاد
او را بہ اجمال و تفصیل نوشته اند.“

میر غلام علی آزاد بلگرامی در سبحة المرجان باز ہم می نویسد:
”وصنف فی العلوم خصوصاً فی الحدیث کتباً معتبرہ اعتنی بہا علماء

الزمان وجعلوها دستور العملهم..

ترجمہ: نامبرده در همه علوم کتابهای تصنیف نموده اند و خصوصاً در حدیث چنان کتابهای معتبری نگاشته اند که علمای عصر به آنها توجه نموده و آنها را دستور العمل خویش قرار داده اند.

نواب صدیق حسن قنوجی (م: ۱۳۰۷ھ) در الحطه فی ذکر الصحاح السنه^(۱) می نویسد: "اعلم ان الهند لم یکن بها علم الحدیث منذ فتحها اهل الاسلام بل کان غریباً کالکبریت الاحمر و عدیماً کعقواء مغرب فی الخبر حتی من اللہ تعالیٰ علی الهند با فاضة هذا العلم علی بعض علمائها کالشیخ عبدالحق بن سیف الدین ترک الدهلوی المتوفی سنة اثنتین وخمسمین والف وامثالهم وهو اول من جاء به فی هذا الاقلیم وافاضه علی سکانه فی احسن تقویم- ومن سن سنة حسنه فله اجرها واجر من عمل بها کما اتفق علیه اهل الملة وتحديث هؤلاء اهل الصلاح.

ترجمہ: بدانکه از زمان فتح هندوستان توسط مسلمانان در این سرزمین نه تنها اثری از علم حدیث نبود بلکه این علم همچون کبریت قرمز اجنبی و طبق ضرب المثل همچون عنقای مغرب زمین نایاب بود تا اینکه اللہ تعالیٰ بردیار هند منت نهاد به با بخشش این علم به علمای همچون شیخ عبدالحق بن سیف الدین ترک دهلوی متوفای سال ۱۰۵۲ھ و امثال ایشان این فیض را عام نمودند، و شیخ عبدالحق اولین کسی هستند که

علم فوق راه این اقلیم آورده نابترین روش آنرا بر ساکنانش جاری نمودند و هر که روش بیکوی بنیان گذارد برایش پاداش آن و پاداش عمل کننده بر آن است چنانکه محدثین و اهل تصوف را بر این امر اتفاق نظر است.

البته این نوشته نواب صدیق حسن خان (م ۱۳۰۷ هج) که قبل از ایشان اهل هند با علم حدیث نا آشنا بودند برخلاف حقایق است. باز هم نواب صدیق حسن خان در اتحاف النبلاء المتقین بمآثر فقهاء المحدثین^(۱) می نویسد: توالیف ایشان در هند قبول و شهرت تمام دارد و همه نافع و مفید افتاده و در تقصارجیود الاحرار من تذکار جنود الابرار^(۲) می نویسد: حق این ست که شیخ عبدالحق رحمه الله تعالی در ترجمه عربی بفارسی یکی از افراد این امت است مثل او درین کار و بار خصوصاً درین روزگار احدی معلوم نیست.

والله یختص بر حمته من یشاء

بر مزار شیخ موصوف نیز زاهدان خشک را دل بستگی و اطمینان نصیب میشود چنانچه نواب صدیق حسن خان می نویسد:

”کاتب حروف به زیارت مرقد شریف مکرر فیضیاب شده و کشتی عحیب و دل بستگی غریب در آن مقام یافته. (اتحاف النبلاء المتقین صفحه ۳۰۴)

(۱) چاپ نظامی کان پور ۱۲۸۸ هجری صفحه ۳۰۴

(۲) چاپ بهوپال ۱۲۹۸ هجری ۱۱۲

و نیز در صفحه ۱۱۲ تفصیر جیود الاحرام می نویسند:

”بدنه عاجز در دهلی بر تربت شریف اور سیده نمی تواند گفتن که کدام روح و ریحان بر کاتش مشاهده نموده رحمه الله تعالی رحمه الله“ اگرچه نواب صدیق حسن خان قنوجی در الرحیق المختوم من تراجم ائمة العلوم تذکره شیخ موصوف را با کلمات بالای میر غلام علی آزاد آغار می کند ولی بنابر تنگ نظری وعدم معرفت فقه حدیث این کلمات را افزوده اند:

”لم یکن یعرف الحدیث علی وجهه بل علی وجهه بل علی جهة لاجازه والاستجازه:

ترجمه: نامبرده با علم حدیث طبق فن آن آشنا نبودند بلکه شناخت ایشان طبق اجازه و طلب اجازه بود.“

مولانا حکیم سید عبدالحی لکهنوی در عوارف المعارف فی انواع العلوم والمعارف^(۱) می نویسند: ”ثم جاء الله سبحانه بالشيخ عبدالحق بن سيف الدين البخاري الدهلوي المتوفى ١٠٥٢ هـ وهو اول من افاضه على سكان الهند وتصدى الدرس والافادة بدار الملك دهلي، قصر همته على ذلك وصنف وخرّج ونشر هذا العلم على ساق الجعد، فنفع الله به ويعلومه كثيراً من عباده المؤمنين.

پس الله تعالی شیخ عبدالحق بن سیف الدین بخاری دهلوی متوفای

۱۰۵۲ هجری را آوردند و او اولین محدثی هستند که به کوشش و تلاش ایشان فیضان آن براهل هند عام گشت و در دار الخلافه دهلی برمسند تدریس نشسته خود را برای این خدمت وقف نمودند، کتابها نوشتند، احادیث تخریج نمودند و با تلاشهای بی دریغ این علم را منتشر نمودند، الله تعالی بسیاری از مؤمنان را توسط خود ایشان و توسط علومشان بهره مند ساختند.

مولانا سید عبدالحی لکهنوی می نویسند:

الشیخ الامام العالم العلامة المحدث الفقیه شیخ الاسلام واعلم العلماء الاعلام وحامل رایة العلم والعمل فی المشائخ الکرام، الشیخ عبدالحق بن سیف الدین ابن سعد الله البخاری الدهلوی المحدث المشهور واول من نشر علم الحدیث بارض الهند تعنیفاً وتدریساً،

شیخ، امام، عالم، علامه محدث، فقیه شیخ الاسلام، درمیان علمای نامور دانا ترین، علمبردار علم و عمل درمیان مشایخ کرام، شیخ عبدالحق بن سیف الدین بن سعد الله بخاری دهلوی محدث مشهور، اولین کسی هستند که علم حدیث را با تزییف و تدریس در سرزمین هند منتشر ساختند^(۱) و در جای دیگر چنین می فرماید: "وكلها مقبولة عند العلماء محبوبة اليهم يتنافسون فيها وهي حقيقة بذلك وفي عباراته قوة وفصاحة وسلاسة تعشقها الاسماع وتلتذ بها القلوب.

ترجمه: همه کتابهای نامبرده نزد علماء مقبولند و چنان محبوبیتی دارند که در یادگیری آنها باهمدیگر مسابقه می گذارند این کتابها نیز شایسته این امر است که گوش فریفته آن و دل شیفته آن میشود^(۱).

شیخ عبدالحق در تجوید، قراءت، تفسیر، حدیث، فقه، تصوف تاریخ، سیرت، شعر، ادب و همه فنون ید طولای داشتند و همه سیرت نگاران بر تبحر علمی، جامعیت، وسعت نظر، و کمال ایشان اتفاق نظر دارند.

ملا عبد القادر بدایونی متوفای ۱۰۰۴ هجری در منتخب التواریخ چنین می نویسند: "شیخ عبدالحق دهلوی تخلص می کند که مجموعه کمالات و منبع فضائل است و جمیع علوم عقلی و نقلی را درس میگوید و در تصوف رتبه بلند دارد... فقیر نیز بتقریب ایشان شرف خدمتش را در یافته پیوسته از فوائد صحبتش محظوظ بودم." سلطان نورالدین محمد جهانگیر (متوفای ۱۰۳۶ هجری) در سال ۱۰۲۸ هجری ناشیخ عبدالحق ملاقات نموده و در مورد ایشان در ترك جهانگیر^(۲) می نویسند: "شیخ عبدالحق دهلوی که از اهل فضل و ارباب سعادت است بر احوال مشائخ هند بنظر درآمده خیلی زحمت کشیده مدتهاست که در گوشه دهلوی بوضع توکل و تجرید بسر می برد مرد گرمی است صحبتش بی ذوق نیست با انواع مرام دلنوازی کرده رخصت نمودم."

(۱) نزہة الخواطر جلد ۷ صفحه ۲۸۵

(۲) چاپ نولکشور جلد ۲ صفحه ۲۸۵

مورخ عبدالحمید لاهوری (متوفای ۱۰۶۵ هج) می نویسند: "شیخ
 عبدالحق دهلوی مردی است فاضل محقق زاهد و صوفی مشرب، جمال
 حالش بزبور فضائل صوری و معنوی آراسته و کسوت خلقتش از
 کمالات و هبی و کسبی پیراسته فهم دقیقه یابش کاشف علوم دین
 و فطرت کامل نصایب واقف اسرار غیبی است. اصل شیخ ماوراء
 النهر است و بخدمت شیوخ و افاضل حرمین شریفین نیز رسیده کتب
 حدیث را نزد محدثین آن اماکن بسند رسانیده و در اکثر فنون از عربیت
 فقه و حدیث و تفسیر و تصوف و تاریخ و سیر ماهر است سن عمرش
 او آخر سال دهم جلوس همایون و سنه هزار و چهل و هفت هجری است
 به نود رسیده مع هذا در حواس ظاهر و باطنش خللی و فتوری راه نیافته
 و التزام عبارت و او را دو ذکر و تلاوت و تعلیم و تصحیح کتب بر نهج ایام
 جوانی است" (۱)

شیخ عبدالحق در فنون و فقه حدیث از مهارت و بصیرت غیر مترقبه ای
 برخوردار بودند. بنابر داشتن بسند وقت در اصطلاح محدثین به کنیت
 محدث دهلوی شهرت داشتند، حافظ سید مرتضی بلغرامی ثم زبیدی (م
 ۱۲۰۵ هج) ایشان را نه تنها در محدثین بلکه در لیست کبار محدثین
 قرار داده و چنین نوشته اند:

"ومن المتأخرین الامام المحدث ابو محمد عبدالحق بن سيف الدين

البخاری الدهلوی من کبار ائمة الحديث شرح المشکوة عربی و فارسی و مدارج النبوة فارسی و تراجم فيه المواهب اللدینه و اخبار الاخیار و غیرهما.“

ترجمه: درمیان متأخرین امام محدث ابو محمد عبدالحق بن سیف الدین بخاری دهلوی از کبار ائمه حدیث شمرده میشوند، ایشان شرحی به زبان عربی و فارسی بر مشکوة به رشته تحریر در آورده اند.

مدارج النبوه شرح المواهب اللدینه اخبار الاخیار و غیره از جمله تألیفات ایشان هستند^(۱). “شاه عبدالعزیز محدث دهلوی نامبرده رادرزمره محققینی که بر روش فضل الله تورپشتی، قاضی عیاض و دیگر ائمه حدیث گامزن هستند قرار داده اند؛ و در فتاوی عزیزیه می نویسند:

”از ائمه فن شریف حدیث مثل تورپشتی و قاضی عیاض متبعیها^(۲) کالشیخ المحقق عبدالحق الدهلوی و غیرهم

حافظ الحديث، نامور عصر حاضر، سید عبدالحی کتانی شیخ موصوف را درزمره مشاهیر حفاظ حدیث شمرده اند، موصوف در فهرس الفهارس و الاثبات و معجم المعاجم و المشیخات و المسلسلات^(۳)، سیرت ایشان را باین کلمات آغاز می کنند.

(۱) تاج العروس ماده ده، ل

(۲) فتاوی عزیزیه چاپ کتبی دہلی ۱۳۱۱ هجری جلد ۱ صفحه ۶

(۳) چاپ فارس ۱۳۴۶ هجری جلد ۲ صفحه ۱۲۵

”محدث الهند العلامة ، المسند ، صاحب المؤلفات العدة“

مفتی غلام سرور لاهوری در خزینة الاصفیاء ^(۱) می نویسند:

مولانا شیخ عبدالحق محدث دهلوی... از فحول علماء و عزیز فضلاء بود و بوقت خود در علم و عمل و ریاضت ثانی نداشت... در شریعت و طریقت و حقیقت مقتدای وقت شد، علی الخصوص در علم حدیث و تفسیر باقصی الغایات تکمیل بهم رسانیده بود... چون در زمان جهانگیر پادشاه قبولیت تمام داشت اکثر حاجات فقرا و مساکین بعرض می رساند و در دفع زندقه و الحاد بسیار می کوشید.

مولانا شرف علی تھانوی در الافاضات الیومیة من الافادات القومیة می فرماید:

بعض اولیاء اللہ چنین بوده اند کہ در حالت خواب یا غیبت روز مره شرف حضور در دربار نبوی ﷺ را داشته اند.

به چنین بزرگانی حضوری گفته میشود. شیخ عبدالحق محدث دهلوی نیز ازین سرمایه برخوردار بودند و حضوری بودند ^(۲)

تمت زندگی نامه مصنف

(۱) طبع نولکشور جلد ۱ صفحه ۱۶۴

(۲) اشرف المطابع تھانہ بہون (۱۹۴۱ء) جلد ۷ صفحه ۶

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين وامام
المتقين وخاتم النبيين محمد وآله واصحابه وآبائه اجمعين .

امابعد - می گوید فقیر حقیراضعف عبادالله القوی الباری عبدالحق
بن سیف الدین الترمذی الدهلوی البخاری که این رساله ایست مسفی به
تکمیل الایمان وتقویة الایقان در بیان عقائد اسلام وقواعد ملت برطریق
سنیة اهل سنت وجماعت مشتملبرفوائد شریفه ومعانی لطیفه وتوضیح
کلام تبیین مرام به بیانی که اگر خداخواهد در دلها کارگر آید ودر بواطن
نوریقین بیفزاید نوشتم آنرا برای هر مومن طالب وطالب صادق واقتصار
کردم دروی بر اثبات مذهب حق و بیان قول صحیح وتعرض نکردم
بذکر مذاهب زایغه و ایراد اقوال باطله ونرفتم به راه بحث وجدال وطریق
قیل وقال وتجرید کردم ازوی کل کلامیه وتدقیفات واسفیه تا طالب را
بازر ورطه حیرت وتذبذب نیفکند واز حصول مقصد ووصول مطلب
باز ندارد - (إِنَّهُ وَلِيَ التَّوْفِيقِ وَبِيدِهِ أَدِمَةُ التَّحْقِيقِ)

حَقَائِقُ الْأَشْيَاءِ ثَابِتَةٌ مدار جمیع عقائد واحکام است که هر چیز حقیقی
ست در نفسی الامر که باقطع نظر از علم واعتقاد مردم ثابت وواقع ست
ومجرد وهم وخیال نیست وتابع علم واعتقاد نه یعنی آبست آتش
در نفس الامر وحقیقت نه آنکه اگر آتش را سلاب اعتقاد کنیم آب بود

و آب را اگر آتش گوئیم آتش باشد و گرم را اگر سرد گوئیم سرد است گرم اعتقاد کنم گرم ست این فرقه را که این چنین اعتقاد کنند سوفسطایی گویند و این سخن به حکم عقل و شرع یاوه و باطل است هیچ عاقل نه گوید که حقیقت آب و آتش مجرد وهم و خیال است و اگر هست تابع اعتقاد است و جمعی دیگر از ایشان در هر چیزی شك کنند که هست یا نیست، تا آنکه در شك نیز شك دارند این نیز مکابره و نامعقول است و بایشان به بحث و مناظره بس نتوان آمد سزای ایشان آن بود که یابد شان سوخت اگر به حقیقت آتش و گرمی آن معترف آمدند ملزم شدند و اگر سوختند و دم نزدند فهو المراد.

وَالْعَالَمُ حَادِثٌ، هر چه ماسوای ذات حق و صفات اوست حادث است یعنی اعدام بوجود آمده و قدیم نیست بدلیل خبر رسول الله ﷺ (كَانَ اللَّهُ وَلَمْ يَكُنْ مَعَهُ شَيْءٌ) خدا بود و نبود باوی چیزی و بدلیل آنکه عالم متغیر محل حوادث و هر چه این چنین باشد و آن ذات و صفات حق است که تغیر و تبدیل را بدان راه نیست تَعَالَى شَأْنُهُ وَعَظَمَ بُرْهَانُهُ.

وَهُوَ قَابِلٌ لِلْفَنَاءِ و عالم بعد از وجودش فانی و هالك شدنی است (قَالَ اللَّهُ تَعَالَى) (كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ) پس ملائکه بهشت و دوزخ و امثال آنکه خبر برد و ام آنها و دریافته است نیز فانی شوند اگر چه مقدار لمحّه باشد بعد از آن باقی مانند و فنا نشوند.

وَلَهُ صَانِعٌ وَمَرَعَالَمٌ رَايِرُورِدْ گارِیست که از عدم بوجه جودش آورده زیرا که چون عالم حادث است و معنی حادث آنکه نبود بعد از آن شد و هرچه این چنین بود اورا کسی باید که از نابود بیود آورد چه اگر از خود بودی همیشه بودی و چون همیشه نبود از خود نباشد بلکه از دیگری باشد.

قَدِیمٌ پروردگار عالم قدیم باید اگر قدیم نبود حادث بود از جمله عالم بودنه پروردگار عالم.

وَاجِبُ الْوَجُودِ یعنی وجودی وی از ذات وی بودنه از غیر و الا محتاج بغیر بود و هرچه چنین بود خدائی را شاید و معنی لفظ خدا خود آینده است یعنی خود بخود موجود شدن است و البته باید که متتهای سلسله موجودات بیک ذاتی بود که از خود باشد و الا همچنین تابی نهایت رود و این معقول نباشد.

وَاحِدٌ (إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ الْوَاحِدُ) در حقیقت ایجاد عالم و انتظام وی جز به یک صانع و یک حاکم راست نیاید.

حَيَّ عَالِمٌ قَادِرٌ مُرِيدٌ پروردگار عالم زنده است و داناتو انا و مختار، هرچه کند به ایراده و اختیار کند نه به جبر و اضطرار، زیرا که پیدایش این چنین علمی عجیب و غریب متقن و محکم بی این صفات نیاید و صورت نه بند و از مرده و جاهل و عاجز و مضطر ممکن نباشد و نیز این صفات در مخلوقات وی پیدا است اگر در وی نباشد از کجا پیدا شد.

(مُتَكَلِّمٌ سَمِيعٌ بَصِيرٌ) گویاست و شنودا و بینا است چه گنگ کور و ناقص بود و ناقص خدائی را نشاید و قرآن مجید بدان ناطق است و حقیقت این صفات را بلکه جمیع صفات الهی را، بقیاس عقل درنتوان یافت و الا آنکه حق سبحان و تعالیٰ نمونه از آن صفات در ذات آدمی خلق کرده است که بدان صفات و تعالیٰ بوجهی از وجوه پی بردامابه حقیقت صفات آدمی بر صفات وی نماند.

صِفَاتُهُ قَدْ يَمَّةٌ بَاقِيَةٌ و صفات وی سبحانه قدیم اند و باقی چنانچه زات وی.

وَلَا يَقُومُ بِذَاتِهِ حَدِثٌ ذات پاك خداوند تعالیٰ محل حوادث نبود و هر چه از کمالات حقیقیه او است درازل ثابت چه محل حوادث حادث بود قدیم محل حوادث نگردد.

وَلَيْسَ بِجِسْمٍ وَلَا جَوْهَرٍ وَلَا عَرَضٍ وَلَا مُصَوَّرٍ وَلَا مُرَكَّبٍ وَلَا مَعْلُودٍ وَلَا مَحْدُودٍ وَلَا فِيَّ جِهَةٍ وَلَا فِيَّ مَكَانٍ وَلَا زَمَانَ.

و پرور دگار عالم جسم نیست و جوهر نیست یعنی عرض نیست یعنی از جنس صفاتی که تن دارد و مثل سیاهی و سفیدی و مصور نیست که او را صورتی و شکل باشد مرکب نیست که پاره بهم پیوسته باشد معدود نیست که او را توان شمرد محدود نیست که حدی و نهایی داشته باشد و در جهت نیست یعنی بالا و پایان و پس و پیش و چپ و راست

ودرجای نیست ودر زمانی نه چه اینها همه از صفات عالم است وپروردگار عالم بر صفات عالم نبود و مراد با آنکه در زمان نیست ، آنست که زمان شامل ومحیط او نیست ووجود او موقوف بر زمان نیست چه در آن حالت که زمان نبودوی بود و حال نیز که زمان هست وی موجود ست پس وی در زمان نیست بازمان است

(لَا مِثْلَ وَلَا شِبْهَ وَلَا يَدُّ وَلَا ظَهِيرَ وَلَا مُعِينَ) ویراجلّ جلاله در ذات وصفات مانندای نیست ونه ضد ونه ند که بر مخالف او رود وضد مخلف شی را گویند که از غیر جنس او باشد، وند مخالف که از جنس شی باشد ونه ظهیر و معین که مدد گاروی بود.

وَلَا يَتَّخِذُ بَغِيرِهِ وَلَا يَحِلُّ فِيهِ پروردگار عالم با غیر خود یکی نشود ودر غیر خود در نیاید چه یکی شدن در چیز محالست ودوئی بایکی منافات دارد در آمد غیر ، ازلفات اجمام است مثل آب در گل ، آتش در سنگ ، روشائی در خانه وشخص در سرای، اینجامذهب حلول واتحاد باطل گردد.

مُتَّصِفٌ بِجَمِيعِ صِفَاتِ الْكَمَالِ مُنَزَّهٌ عَنْ سِمَاتِ النِّقْصِ وَالزَّوَالِ.

حاصل جمله سخن این ست که هرچه از جنس بقا و کمال است او را ثابت است و از هرچه نشان نقص وزوال دارد منزّه، جلّ جلال و تعالی شانه

وَهُوَ مَرِيٌّ لِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: اعتقاد باید کرد که خدای تعالی روز

قیامت خود در ابه بندگان مؤمن بنماید پیغمبر فرموده ﷺ:

(أَنْتُمْ سَتَرُونَ بِكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كَمَا تَرُونَ لَيْلَةَ الْبَدْرِ) میفرماید که 'زود باشد که به بینید پروردگار خود را روز قیامت' بی شک و شبه چنانچه می بینید ماه شب چارده را مقصود تشبیه رویت به رؤیت است نه مرئی بمرئی در دیداروی تعالی روز قیامت مقابله و مواجهه و قرب و بعد نبود بصراقت دهند آنچه امروز بدیده دل بینند فردابه چشم سر نگرند.

بالجمله امروز او را بی کیف میدانند فرداش بی کیف به بینند و عالم آخرت محل ظهور حقیقت است آنچه امروز باطن است فردا ظاهر میشود و آنچه غیب است شهادت گردد چون شارع خبر بدان داده است اعتقاد بدان کردن واجب بود و کیفیت آن راجز خدا کس نداند.

در بعضی کتب مذکور شده و شهرت یافته است که ملائکه را دیدار نباشد الا جبرئیل را در تمام عمرش یکبار بیش نبود جن را نیز دیدار نبود و شیخ جلال الدین سیوطی در سائل خود تحقیق کرده است که این سخن صحیح نیست زیرا که شیخ ابوالحسن اشعری که امام و رئیس اهل سنت و جماعت است در کتاب خود تصریح کرده است که ملائکه را در بهشت دیدار بود و امام بیهقی نیز بدان تنقیص کرده و احادیث نقل نموده است و بعضی ازائمه متاخرین نیز ذکر کرده اند و اما جن را اگر منع کنند جای آن دارد چه امام ابو حنیفه و جماعتی ازائمه برانند که ایشان را ثواب نبود و در بهشت در آیند غایت کار و نهایت جزای ایشان آن

بود که آتش دوزخ نجات باشد و با وجود آن فضل خدا واسع است تواند که در وقتی از اوقات باین نعمت فائز گرداند اگر چه هر روز و هر جمعه نبود چنانکه آدمیان را باشد و در رویت زنان نیز اختلاف کرده اند حق آنست که ایشان را گاه گاهی مثل ایام عید در دنیا که ایام بارعام تجلی نام باشد دیدار بود، نه چنانکه خواص مؤمنان راصبح و شام، و عموم ایشان را و در روزهای جمعه، چنانچه احادیث درین معنی ورود یافته است این حاصل کلام سیوطی^۱ است.

گفتم من بتوفیق خدا که نساء در عموم مؤمنین داخل اند چنانکه ملائکه و جن پس همه داخل این بشارت باشند غایت آنکه تواند که این بشارت مخصوص آدمیان باشند جن و ملائکه را نبود.

اگر دلیلی برین بگذرد فلا مخدور فیه ولیکن اخراج جائز نباشد چگونگی تجویز توان کرد که فاطمه^۲ زهر خدیجه الکبری^۳ و عایشه صدیقہ^۴ و دیگر نساء اهل بیت رسول الله^ﷺ مریم^۵ و آسیه^۶ که سیدات نساء عالم اند و کاملتر و عارف تراند از بسیار مردان، ازید دار حق تعالی^۷ ممنوع محجوب باشند یا از عوام مردان درین نعمت و کرامت کمتر باشند بلکه ایشان را از عموم مومنان که در احیای توقیت ایشان با عیاد واقع شده است مخصوص و مستثنی دارند صورت دارد و چنانکه سیوطی خود نیز بدان اشاره کرده است و آنکه گویند که نساء مقصورات در خیام باشند سخن

ضعیف است چه آنجا خیام حجاب نبود چنانکه بیوت دنیا و در دو صغۀ
ضعیف جمع مذکر در راه المؤمنین (وانکم سترون وبکم) به طریق
تغلیب شائع است والله اعلم.

و نیز سیوطی^{۳۷} گفته که این تخصیصات و تفصیل در رویت بعد
از دخول بهشت است و الا در موقف مخصوص بکسی نبود بلکه کافران
را و منافقان را نیز بود ولیکن بصفته قهر و حلال کفار بعد از آن محجوب
شوند تا حسرت و عذاب زیاده شود و الله اعلم.

و در روایت وی سبحانه در مقام نیز خلافت و صحیح جواز اوست
و از سلف نقل آن بسیار آمده، از امام احمد^{۳۸} منقول است که گفته رب
العزت را در خواب دیدم و پرسیدم که یارب افضل عبادت و اقرب طریق
بجناب تو چیست فرمود تلاوت قرآن مجید، و از امام اعظم نقل است، که
صدبار رب العزت را خواب دید و ابن سیرین که از اکابر تابعین و قدوة
علمای تعبیر خواب است می گوید که هر که پروردگار تعالی
را در خواب دیده بهشت در اید و از هر غم و اندوه نجات یابد و این
در حقیقت مشاهده قلبی است نه رویت بصری و اگر ببصریند مثالی
از وی دیده باشد و حق تعالی را مثل نیست ولیکن مثال هست مثل
دیگر است و مثال دیگر مثل مساوی در جمیع صفات را گویند و در مثال
مساوات در جمیع صفات شرط نیست، مثلاً عقل می آرند بمناسبت آنکه

چنانکه ، محسوسات منکشف بنور آفتاب انکشاف معقولات بعقل بود این مقدار مناسبت در مثال بودن کفایت کند چنانکه بادشاه راتمیل بآفتاب کنند وزیر را بماه کنند اگر یکی آفتاب و را بخواب بیند تعبیرش آن بود که بادشاه او را یابد اگر ماه را بیند تعبیرش دریافت وزیر بادشاه و حق سبحانه و تعالی فرموده (مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكُوَةٍ فِيهَا مِصْبَاحُ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ) و وی تعالی منزّه است که مصباح و زجاجة مشکوة و شجره و زیت مثل وی بود و قرآن را حبل المتین تمثیل کرده و شك نیست که حبل مثل قرآن نیست بلکه مثالی از دست و عالم مثال است و کیفیت رویت پیغمبر ﷺ نیز هم برین طریق بود تمام این کلام از بعضی رسائل امام حجة الاسلام باید طلبید و الله الموفق

و در جواز رویت وی سبحانه و تعالی در دنیا به بصر در پیداری دو قول است او استاد ابوالقاسم قشیری صاحب رساله فرموده است که قول صحیح عدم جواز است و این سخن در جواز و مکان اوست ولیکن عدم وقوع و تحقیق آن مرغیر آنحضرت^ص را در شب معراج متفق علیه است، و اجماع محدثین و فقهاء و متکلمین و مشائخ طریقت است که و اولیاء را حاصل نیست . در تعرف می گوید هیچ یکی از مشائخ را ندانیم که ادعای ان کرده باشد و از هیچ یکی حکایت آن بصحت نرسیده مگر طائفه مجاهیل که ایشان را کسی نشناسد مشائخ اتفاق دارند به بطلان ؟ مدعی آن و تکذیب وی

گفت اند که ادعای آن علامت عدم معرفت حق است و هر که این دعوی کند به حقیقت خدارانه شناخته باشد علاؤالدین قونوی در شرح تعرف می گوید که اگر از کسی معتبر نقل آن بصحت رسد تاویلش باید کرد و در تفسیر کواشی مذکور است که معتقد رویت الهی بجشم مرغیر آنحضرت صلی الله علیه و آله غیر مسلم است و اردیلی در کتاب انوار در فقه شافعی میگوید که هر که گوید من خدا در دنیا عیانامی بینم و بمشافهه باوی کلام میکنم کافر گردد و در عقیده منظومه میگوید .

بیت

و من قال فی الدنیا براه بعینه فذ لك زندیق طغی و تمردا
و حائف كتب الله و الرسل كلها وزاغ عن الشرع الشریف و ابعدا
و ذالك ممن قال فيه الهنا یری وجهه يوم القيامة اسودا
نسأل لله العافیة و لاحول و لا قوة الا بالله العلی العظیم.

خَالِقُ لَجْمَعِ الْأَشْيَاءِ پیدا کننده همه چیزها اوست تعالی و تقدس از
آسمان و زمین و اسمانیان و زمینیان و ذات فعل ایشان همه بخلق خلق
و قدرت اوست .

و مَدَبِرُهَا و مَقْدِرُهَا تدبیر کننده تمام امور، تقدیر کننده جمیع اشیاء
اوست تدبیر عبارت است از علم بعواقب امور و اتقان در ایجاد آنها

و تقدیر ایجاد اشیاء بر قدر مخصوص و اندازه معین در ازل خیر و شرو نفع و ضرر و حسن و قبح همه بقضاء و قدرت اوست.

عَالِمٌ بِجَمِيعِ الْمَعْلُومَاتِ دانا است بهمه معلومات جزوی و کلی و هیچ ذره از ذرات از علم وی بیرون نیست و نرود و از وی غایب نبود. و هو بکل شیء علیم لایحیی علیه شیء هیچ چیز بر پروردگار تعالی شانه واجب و لازم نبود از لطف و قهر و ثواب و عقاب.

بیت

کردگار آن کند که خود خواهد حکم بر کردگار نتوان کرد
ثواب مطیعان بفضل اوست و عقاب عاصیان بعدل او، وی سبحانه در هر دو حالت محمود است هم در عدل و قهر و هم در فضل و کرم هیچ کس را برری حق و استحقاقی نیست الا آنکه وی خبر داده است که مطیعان را ثواب دهم و عاصیان را عقاب کنم، اینچنین خواهد بود که وی گفته است ولیکن بروی واجب نیست و اگر فرصاً خلاف آن کند دیگری را محال نی که گوید چرا چنین کردی.

وَلَا غَرَضَ لِفِعْلِهِ کارها را پروردگار را غرض نبود چه صاحب غرض محتاج بود بتکمیل نفسی و باوجود آن در هر کاری او را حکمتهاست که دیگری را به حقیقت دریافت آن راه نبود و فوائد او در حکمت راجع بخلق است

اورا بدان احتیاج نه و وجود و عدم خلق منافع و مصالح ایشان نسبت بذات قرب تعالیٰ یکسان است ولیکن وی بمقتضای جود حقیقی و ارادت خود می کند هر چه می خواهد و حال آنکه رعایت حکمت مصلحت نیز بر وی لازم و واجب نیست جلّ جلاله عظم سلطانه.

وَلَا حَاكِمَ سِوَاَهُ حَكَمَ ، حکم اوست و بحکم او فعل واجب و حرام و حسن و قبیح و سبب ثواب و عقاب گردد و فعل حسن آنکه وی تعالیٰ بدان امر کرده و قبیح آنکه از وی نهی فرموده پس حسن و قبیح راجع بامر و نهی شارع باشد عقل را درین جادخلی نیست تا حکم کند که این فعل حسن موجب ثواب و این فعل قبیح موجب عقاب.

پس شاهی جبل یعنی آنکه بوی دعوت شرع نرسیده و در کوهستان پیدا شده و هما نجا از عالم رفته و بامر دم اختلاط نکرده در آخرت مأخوذ و معاقب نگردد الا از جهت ایمان و توحید نزد بعضی از مشایخ که گویند این قدر معرفت که عالم را صانع است و صانع عالم یکی است و موصوف بصفات کمال است بر شرع موقوف نبود و عقل نظر بتغیر عالم و انتظام وی حکم بدان کند و هم بحکم عقل واجب گردد و نص قرآن مجید که فرموده است (وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا) حجت فرقه اول است میفرماید که ماعذاب کننده نیستیم هیچکس را تا آنکه اول پیغمبری بفرستیم که دعوت کند چون قبول دعوت وی نکنند و بگفته وی نروند

و مخالفت ورزند مستحق عذاب گردند و قول بآنکه مراد بر رسول درین
 جاعقل است از هذیان است و شیخ کمال الدین ابن الهمام که از محققین
 حنفیه است گفته که مختار مذهب او گشت ابوالبشر بزودی نیز بران است
 و از امام ابوحنیفه نیز روایت کرده اند.

فَالْحَسَنُ مَا حَسَنَهُ الشَّرْعُ وَالْقَبِيحُ مَا قَبِيحَهُ الشَّرْعُ پس لازم آید
 که فعل حسن و کار نیک همان است که شرع به آن امر کرده و فعل قبیح
 و کار بد همان است که شرع از آن نهی فرموده و فعل در ذات خود نه
 حسن است و نه قبیح و حسن و قبیح بآن معنی که سبب ثواب و عقاب
 آخرت گردد این را بعقل در نتوان یافت و الاّ تعلق مدح و ذم بفعل چنانکه
 عدل و ظلم بودن وی صفت کمال و نقصان مثل علم و جهل در معرفت
 آن بعقل سخن نیست.

وَلِلَّهِ مَلَائِكَةٌ و اعتقاد باید کرد که خدای تعالی رافرشتگانند،
 و فرشتگان اجسام لطیفه نورانی اند که بهر شکل که خواهند برآیند
 و حقیقت شان همان ارواح مجرد است و بدان نسبت بایشان حکم لباس
 دارند و ایشان را توالد و تناسل نبود و ذکورت و انوشت و فرشتگان بر آسمانند
 و بر زمین و باهر جزوی از اجزای عالم فرشته موکل است که مربی و مدبر
 و حافظ اوست خصوصاً بآدمی زاد چندین فرشته موکل اند، و بعضی
 بکتابت اعمال و بعضی بجهت محافظت وی از شیاطین جن و انس و در

عالم علوی و سفلی هیچ مکانی نیست که معمور بملائکه نبود و در حدیث آمده است که خلق همه ده جزو اند نه جزو از آن ملائکه و یک جزو باقی خلایق الحدیث (ذَوُ الْجَنَّةِ مَثْنِی وَثُلُثَ وَرُبَاعَ) در قرآن مجید فرشتگان را بازو هائابت کرده لاجرم اعتقاد بدان باید کرد و حقیقت مراد از آن مفوض بعلم وی تعالی شانه باید داشت یا تاویل بقوای ملکی باید کرد چنانکه حکم متشابهات قرآنی ست واللّه اعلم -

همانا که مراد بعد مذکور تعدادست نه حصر، در حدیث آمده است که آنحضرت صلی الله علیه و آله در شب معراج جبرائیل را بششصد جناح دید -

(مِنْهُمْ جِبْرَائِيلُ) و از جمله فرشتگان چهار فرشته مقرب تر اند که عظام امور عالم و دعائم مهام ملک ملکوت بایشان مفوض است یک جبرائیل که القای علوم و تبلیغ وحی بانبیاء علیهم السلام مفوض بدوست (وَمِکَائِيلُ) که تعیین ارزاق مخلوقات مقادیر آن بدست اوست

(اسیرافیل) که نفخ صور برای بعث و نشود متعلق باوست (وِعِزْرَائِيلُ) که بر قبض ارواح عالمیان مسلط است و اکثر بر آنند که جبرائیل افضل است از تمامی ملائکه و بعضی گویند که این چهار فرشته در فضل متساوی اند و غیر ایشان دیگر فرشتگان نیز عظیم و مقرب اند هشت فرشته حاملان عرش اند و عظمت اجرام ایشان بحدی است که مسافت میان نرمة گوش و سر دوش ایشان هفتصد ساله راهست کذا جاء فی

الحديث-

(وَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ مَقَامٌ مَعْلُومٌ) و هر یکی ازین فرشتگان را بدرگاه خداوندی جائی متعین و در جناب قرب و معرفت مقامی معلوم و مرتبه خاص است که تجاوز و ترقی ازان نکنند و هر کمالی که لائق بحال هر یکی از ایشان بود بالفعل حاصل باشد و در ایشان شوق و تحصیل کمال و اخراج از قوت به فعل نبود چه شوق برا مر مفقود و غیر حاصل بود و این معنی آنرا که گویند که در ملائکه عشق نبوده آنکه محبت مولی و معرفت مبدع نباشد.

(لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ) صفت فرشتگان این است که به فرمانی پروردگار تعالی' نکنند و معصیت نورزند و براه مخالفت وی نروند و هر چه فرماید همان کنند و ابلیس که بی فرمانی کرده در حقیقت از ملائکه نبود جنی'یو در اطاعت و عبادت بصفت ملائکه برآمده بود و یکی از ایشان شده و در آخر هم باصل خود رجوع کرد نزد بعضی ملائکه و جن در حلق و حقیقت قریب یکدیگر اند چنانکه نار نوری دارد و دخانی اگر د خانش بدرود همان نور ماند و الله اعلم -

(وَلَهُ كُتُبٌ أَنْزَلَهَا عَلَى رُسُلِهِ) حق سبحانه و تعالی' را کتابهاست که بر بعضی پیغمبران فرستاده دیگر آن را بمتابعت آن فرموده مجموعه عدد کتب سماویه یکصد و چهار است و از میان کتابها نیز چهار کتاب اعظم و اشهر است -

(مِنْهَا التَّوْرَةُ) یکی زان کتابهای آسمانی توریت است که بر موسی علیه السلام منزل شده و انبیاء بنی اسرائیل همه تابعان آن کتاب اند -

وَالزُّبُورُ دیگر زبور است که برداؤد علیه السلام نزول یافته

وَالْإِنْجِيلُ انجیل که بر عیسی علیه السلام فرود آمده و جمیع این کتب بعد از ذکر مملو و مشحون الهی و بیان احکام شرعی اند بذکر احوال و صفات محمد صلی الله علیه و آله و اصحاب و امت خاصه وی و خلاصه اوقات مجالس انبیای سابق صلوة الله علیهم اجمعین ذکر محامد و مناقب آنحضرت بود که بدان تقریب و توسل می کردند بجناب کبریا عزاسمه -

وَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ وزیده و خلاصه جمیع کتب سماوی قرآن مجید و فرقان عظیم است که بر سید رسل و خاتم الانبیاء علیه من الصلوة افضلها و التحیات اکملها تنزیل یافته و اعجاز نظم خاصه اوست که در کتب دیگر نبود است اگر چه توریت بضحات و عظمت بحدی بود که حفظ آن اعجاز داشت و جز پیغمبر ان رامیسر نبود ولیکن قرآن مجید باوجود ایجاز و اختصار اعظم و اکمل تمامه کتب است (ذَلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ) تمامه کتب الهی ازین حیثیت که کلام حق اند برابر اند اگر چه بوجه دیگر بعضی از آنها افضل اند از بعضی چنانچه انبیاء (لَا تَفْرُقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْ رُّسُلِهِ) و باوجود آن (تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ)

وَأَسْمَاءُ تَوْفِيقِيَّةٌ نامهای خداوند عز شانه توفیقی است یعنی موقوف برسمع و نقل از شرع و اواجر بنامی که برلسان شرع خود را خوانده بتوان خواند و از پیش خود بروی تعالی بنامی نتوان نهاد اگرچه عقل حکم کند بصحت اطلاق آن نام بروی تعالی و هر چند که در معنی یکی بود بآن نام که در شرع آمده است مثلاً اورا شافی گویند نه طیب و جواد خوانند نه سخی و عالم گویند نه عاقل، باید دانست که منع از تسمیه است نه توصیف، چه تسمیه تصرف است که جزوی را برسد و سخن در آن اسما است که مأخوذند از صفات و فعال و الا در اسمای اعلام که در هر لغتی موضوع اند سخن نیست الا آنچه مخصوص بزبان کافر ان است نباید خواند که در آنجا بیم کفر بودنیز باید دانست که اسمای الهی منحصر دین نودو نه نام نیست اورا اسما است که خلق رانه دانانیده و اسمای دیگر که خلق را بمعرفت آن راه نبود و برلسان شرع نیز بیشتر از آن آمده است ولیکن شهرت این اسماء بجهت خاصیتی مخصوص است که در آن نها ده ند چنانچه فحوای حدیث (إِنَّ اللَّهَ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ اسْمًا مَنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ) شعر است مثالش آنکه پادشاهی گوید که مرا هزار سوار است که هر که از ایشان مدد جوید مددگار وی شوند هر جا که روی آرند فتح کنند ازینجا لازم نباید که او را غیر ازین هزار سوار دیگر نبود بلکه بسیار سوار و بشمار داردا هزار از آن میان باین صفت اند که یاد کرده آمده و لابد احصای ذکر این نود و نه نام الهی عز اسمه خاصیتی دارد در آمدن بهشت

باشند که مخصوص بدان هاست والله اعلم.

(وَهُوَ خَالِقُ الْأَفْعَالِ الْعِبَادِ الْكَافِرِ وَالْمَعْصِيَةِ بِإِرَادَتِهِ وَتَقْدِيرِهِ لِابِرَضَاهُ)

چون ثابت شد که خالق همه اشیا و است تعالیٰ و تقدس، پس افعال بندگان نیز بخلق و تقدیر او باشند که آن نیز داخل اشیا است عموماً و بخصوص نیز فرمود (وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ) شما و افعال شما همه مخلوق الهی است، جلّ شانه و عظم برهانه، پس کفر و ایمان و طاعت و عصیان و نیکی و بدی از بندگان بارادت و مشیت و حکم تقدیر او صادر گردد ولیکن وی تعالیٰ شانه از ایمان و طاعت و نیکی راضی بود و از کفر و معصیت ناراض، چنانچه فرموده (لَا يَرْضَىٰ بِعِبَادِهِ الْكَافِرِ) خواستن و پیدا کردن دیگر است راضی بودن دیگر رضابدانست که امر کند و بفرماید که بکن و بسا باشد که امر کند و نخواهد بوقوع آید از جهت حکمتی که جزوی تعالیٰ تعالیٰ کس نداند و مثال از برای تخلف ارادت از امر چنان می نماید که اگر خواهی خواهد که اثبات و اظهار عصیان بنده خود کند و او را کاری فرماید و نخواهد که بنده آن کار کند تا عصیان او بر مردم ظاهر گردد و در تحقیق فائده و حکمت در امر و نهی اظهار حقیقت بندگان و ابراز مکنون علم ازلی است تا پیدا گردد. والله اعلم بحقیقة الحال.

انسان فاعل مختار است :

وَلِلْعِبَادِ أَعْمَالٌ اخْتِيَارِيَّةٌ يَتَأَبَوْنَ بِهَا وَيُعَاقِبُونَ عَلَيْهَا) با وجود آنکه

همه بارادت و تقدیر الهی است بنده فاعل مختار است و وی رادر کار خود اختیاری و ارادتی است و افعالی که از وی صادر گردد بجز بواسطه راد نبود و ثواب و عقاب ظاهر مترتب برین اختیار است که وی دارد.

معنی جبر و اختیار :

اول باید که معنی جبر و اختیار را بداند تا تحقیقت این مسئله ظاهر گردد که چیست؟ بدانکه صدور افعال از آدمی بدون نوع باشد یکی آنکه چیزی را تصور کند پس اگر آن چیز مطلوب و ملائم طبع اوست از باطن وی خواهشی و شهوتی پیدا گردد و در پی آن شهوت رود و بجانب وی حرکت کند و اگر مخالف و منافی طبع او بود نفرتی و کراهتی از آن چیز و در دل افتد و از وی حرکت کند بعد از آنکه نسبت وی پیش از پیدا شدن شهوت و نفرت بفعل و ترک آن چیز برابر بود و ممکن بود که کنند یا نکنند خواه در مرتبه تصور که قوت قریه دارد یا پیش از تصور که از مرتبه فعل دور تر است و این حرکت آدمی را حرکت اختیاری گویند آن فعل را که برین حرکت مترتب گردد فعل اختیاری نامند نوع دیگر آنست که این تصور و انبعاث شوق و خواهش در آنجا نباشد حرکت را جبری و اضطراری گویند اگر مراد از اختیار درین جا این معنی است که گفته آمد پس انکار آن حکم ندارد که کسی گوید آدمی سمع ندارد و بصر ندارد آفرینش آدمی را اجبار واقع شده است و طینت وی مرچنین سرشته اند و اگر کسی گوید که همه حرکت

آدمی و افعال وی از قبیل نوع دوم است این انکار حسن است هیچ عاقلی این را قبول ندارد.

ولیکن اشکال در آنست که آیا بعد از شمول و احاطه علم و ارادت ازلی و قضا و تقدیر الهی متصور باشد که این فعل از آدمی بوجود نیاید وی آثر نباشد زیرا که خدای تعالی اگر در ازل دانسته و خواسته که از بنده این فعل بوجود آید البته باید که آن فعل بوجود آید بی اختیار، چنانچه در حرکت اضطرابی و خواه با اختیار اگر فعل اختیاری است پس او را در اختیار کردن و بوجود آوردن آن فعل اختیاری نباشد مگر بهمان که اول تصور کرده باشد و نیز آدمی را اگر چه در فعل اختیاری هست ولیکن در مبادی آن اختیار ندارند چنانچه اگر یکی چشم کشاده باشد و نه بیند صورت ندارد و بعد از دیدن و ادراک کردن اگران مرئی مطلوب اوست انبعاث شوق و خواهش لازم است وجود حرکت بعد از وی واجب هر چند با اختیار او را واجب و لازم گردد و وجوب و لزوم منافی حقیقت اختیار است پس آدمی اختیار دارد لیکن در خود اختیاری ندارد و همان سخن آمد که گفته اند (مختارٌ فی فعله و مجبورٌ فی اختیاره) و عبارتی دیگر (اختیار بالصورة و جبر بالمعنی) بحقیقت این مسئله قضا و قدر، با قول با اختیار بنده مقام حیرت اعتراف به عجز و سکوت است و مرجع و مال کلام ایشان در این مقام باین آیت است که (لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ)

و هنوز درین موقف نباید استاد درو را ی آن سری غامض است حضرت امام جعفر صادق^ع که استاد اهل طریقت و قدوه اهل حقیقت است فرماید که (لَا جَبْرٌ وَلَا قَدَرٌ لَّکِنْ أَمْرٌ) فرمود حقیقت کارامری متوسط است میان جبر و قدر مذهب جبره است که می گویند آدمی را اصلاً اختیار نیست و حرکت او مثل حرکت جمادات و قدر مذهب قدریه است که گویند همه در اختیار آدمی است و آدمی در کار و بار خود مستقل است افعال او مخلوق اوست وی میفرماید که این هر دو مذهب باطل است افراط و تفریط است مذهب حق وسط است میان این و آن ولیکن عقل در دریافت این امر متوسط حیران و سرگردان است.

فی الحقیقت این حیرانی و سرگردانی بحث و جدال باشد که خواهند که معتقدات را بعقل ثابت کنند و تا چیزی که بعقل ایشان راست نیاید و معقول ایشان نیفتد تصدیق آن نکند او ایمان بدان نیارند و ما ایمان را دلیل قطعی بر ثبوت مدعا شریعت و قرآن آنست که ناطق است باین که همه بقدرت و ارادت اوست و با وجود آن طاعات وی را به بندگان نسبت میکند و میفرماید که خدا هرگز ظلم نکند ایشان خود بر خود ظلم کردند (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ)

فرمود (اللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْلَمُونَ) درین آیت هر دو را اثبات کرد نسبت خلق بخود کرد و نسبت اعتقاد باید کرد که خلق از خداست عمل از بنده، اگرچه

به کد آن نرسیم و نیز ثبوت شریعت و امرو نهی فرع اختیار است پس قائل شدن بآن ضروری است. و ما را مسئله قضا و قدر بخبر شارع معلوم شد مسئله اختیار نیز از وی، چون هر دو از شرع معلوم شد چندین نزاع و جدال چیست، ایمان بهر دو باید آورد این جا اعتقاد امر متوسط لازم آمد و فی الحقیقت خصوص درین مسئله از علامات بطلان و جهالت است، هیچ عمل و هیچ حقیقت بر بحث آن موقوف نیست، کان باید کرد حقیقت امر همان است که نزد خداست (اعملون فکل میسر لما خلق له) اگر بعد از شنیدن خلجانی در باطن هست فکرایمان به ازین باید کرد حقیقت ایمان خود همین است که هر چه از شارع بشنوی تصدیق کنی و اگر ایمان را موقوف بر حکم عقل خود داشته، پس در حقیقت ایمان بخود آورده نه به او ما را در اثبات این مسئله از اول بهمین مسلک می بایست رفت و موافق وضع رساله نیز همین بود ولیکن در طبیعت قلم طغیانی هست چه توان کرد حق تعالی ما را از خطا و خلل و نگهدار دو ما را بماند گذارد.

وَاللَّهُ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ پیدا کننده هدایت

و ضلالت در بنده خداست سبحانه و تعالی که را خواهد او گمراه کند هر که را خواهد براه راست آورد هر که را او گمراه کند هیچکس براه راست نتوان آورد هر که براه راست آورد کسی نتواند گمراه کرد کتاب و سنت باین ناطق است و با وجود آن نسبت هدایت بقرآن و پیغمبر ^{صلی الله علیه و آله} نسبت

ضلالت بشیطان و اصنام و اقعشده پس مارا بهر دو ایمان باید آورد و اعتقاد باید کرد.

هدایت در معنی دارد

بحقیقت هدایت دو معنی دارد، براه راست نمودن، براه راست بردن و بمقصد رسانیدن، این معنی دوم مخصوص بجناب کبریا الهی است از دیگری نیاید و هدایت بمعنی اول قرآن را و رسول را ثابت باشد که بیان طریق مستقیم میکند و راه راست نماید ولیکن براه راست بردن و بمقصد رسانیدن از خداست پس (إِنَّكَ لَا تَهْدِي) هر دو را راست آمدی غیر راسبب هدایت ساخته اند و شیطان راسبب ضلالت و در حقیقت همه از خدا است والله الهادی و منه التوفیق.

عَذَابُ الْقَبْرِ لِلْكَافِرِ الْفَاسِقِ وَتَنَعِيمُ أَهْلِ الطَّاعَةِ بِمَا يَعْلَمُ اللَّهُ وَيُرِيدُهُ
وَسَوَالُ مُنْكَرٍ وَنَكِيرٍ یکی از اعتقاد اهل سنت و جماعت عذاب قبر است و مراد بقبر عالم برزخ است که واسطه است میان دارد دنیا و دار آخرت کافران و مومنان فاسق، درین عالم در محنت و عذاب و مطیعان در ناز و نعمت باشند چنانچه وی تعالی خواهد و بذا آنچه داند.

بحث عذاب قبر

منکرو نکیز دوفرشته اند عظیم و مهیب و سیاه و کبود چشم که

دور قبر آیند و بنده را از پروردگار وی رسول وی و دین وی سوال کنند اگر بتوفیق تعلیم آلهی جواب و سوال ایشان را مطابق حق گفت ناز و نعمت بود چون نو عروس در خواب و راحت رود قبر در حق او روضه از ریاض جنت بود و اگر نگفت در محنت و عذاب بود قبر وی گوئی از گوهائی دوزخ بود۔ آیات و احادیث بحقیقت اینها ناطق است، ایمان بدان باید آورد و کیفیت آن مفوض بعلم آلهی جلّ شأنه باید داشت، خواهی با عاده حیات یا مقابله روح یا بغیر آن بوجهی از وجوه، که قادر مطلق داند و خواهد و حقیقت نزد اهل سنت و جماعت سنت شرط ادراک نیست۔

و بعضی علما گفت اند که منکر و نکیر دو فرشتگان گناه گاران را باشند و فرشتهای مطیعان را مبشر و بشیر نام بود و این سخن خالی از غرابت نیست در احادیث ذکر آن کم توان یافت و نیز گفته اند تواند که ملائکه سوال جماعتی کثیر باشد که بعضی را منکر نام بود بعضی را نکیر بر هر میتی دو شخص از آن جماعت مبعوث شوند، چنانچه در کتاب اعمال هر بنده دو ملک موکل اند و تواند که دو شخص باشند که در امکان متعدد در زمان واحد متمثل میشده باشند واللّه اعلم۔

انبیاء را سوال نبود:

و صاحب خلاصه و بزازی در فتاوی خود تصریح کرده اند که سوال بعد از مدفون کردن میت نیست بلکه بعد از غیوب مردم و چون

میت رادرتابوتی بنهند به نیت نقل وی بمکانی دیگر مسئول شود انتهی
واضح آنست که انبیاء راسوال نبوده و اگر بود از توحید و احوال بود به طریق
تشریف و تعظیم.

در سوال اطفال مومنین اختلاف است

و در سوال اطفال مومنین نیز اختلاف است اکثر برانند که مسئول
شوند ولیکن ملائکه بعد از سوال تلقین شان کنند بگویند که بگو الله ربی
و دینی الاسلام و نبی محمد یا پروردگار تعالی الهام شان کند چنانچه عیسی
رادر مهد کرد و در اطفال مشرکین امام ابوحنیفه توقف کرده است از
جهت تعارض ادله و در ثواب و عقاب ایشان نیز توقف کرده اند و بعضی
برآنند که در نارباشند بعضی گویند که به بهشت روند محمد بن الحسن
گوید، که من یقین دارم که حق تعالی هیچکس را بیگناه عذاب نکند جن
را نیز سوالی بود از جهت عموم ادله و امام ابوحنیفه در کیفیت ثواب
مسلمانان جن توقف کرده و کافران ایشان باتفاق معذب باشند و ابن
عبدالبر گوید که کافر مجاهر را سوال نبود و بی سابقه سوال عذابش کنند
و منافق را سوال بود.

بعضی از شارحین گفته اند که احادیث با استثناء شهید و مرابط فی
سبیل الله و آنکه روز جمعه یا شب وی مرده و آنکه هر شب سوره ملک
خوانده و آنکه بعلت استسقای یا اسهال مرده و رود یافته است.

و نیز ترمذی و ابن عبد البر ذکر کرده اند که سوال قبر از خصایص این امت عظمی است و گفته اند که حکمت در تعجیل عذاب ایشان در برزخ تمحیص ذنوب است تا روز قیامت پاک از جمیع گناهان برخیزند و در شرح عقیده طحاوی نیز مثل آن گفته و تعمیم و توقف نیز نقل کرده است والله اعلم۔

دیگر بدانکه در احادیث آمده است که در قبر عاصی هفتاد کژدم و از دها بود که اگر یکی از آنها دم زند تمامه دنیا و درختان بسوزد و بحقیقت آن مار و کژدم همه صورتهای صفات ذمیمه و افعال قبیحه و تعلقات دنیا است که در آن عالم بمار و کژدم متمثل ساخته اند و ذکر عدد هفتاد یا از برای کثرت است یا بجهت اطلاع شارع بر عدد اصول صفات۔

در ایمان و اعتقاد بدان و امثال آن از امور آخرت که مخبر صادق بدان خبر داده دو طریق است یکی آنکه وجود مار و کژدم و گزیدن ایشان میّت را در واقع است و در خارج موجود است لیکن آنرا بچشم نتوان دید زیرا که درین عالم بچشم سر مشاهده عالم ملکوت هر کس نتواند کرد مگر کس کسانی که بدان عالم رسیده اند چنانچه انبیاء و بعضی اولیاء آخر جبرائیل علیه السلام را در واقع آنحضرت ﷺ می دید و هیچکس غیر آنحضرت ﷺ او را نمی دید إلا ما شاء الله.

این دن و نمودن او را به خلق و قدرت الهی است خواه اجسام بود یا ارواح اگر کوهی در پیش یکی باشد و دیده بکشاید بود و خداش ننماید

توان دید اگر بنمایدارواح راتوان دید امتحان ایمان وصحت اعتقاد و متابعت درینجااست. طریقه ادنی آنکه اعتقاد کنند که دیدن این مار و کژدم بر مثال دیدن در خواب است چه مار و کژدم و گزیدن ایشان و متالم شدن نائم نسبت بوی موجو دوواقع است اگر چه در خارج نبود اگر چه مقصود این جانیز حاصل است لیکن این ضعف الایمان است والاول احکم واسلم. واللّه الموفق.

وَالْبَعْثُ حَقٌّ برانگیختن پروردگار تعالی ' مرده هارا ازو گوروزنده گردانیدن خلایق باردیگر حق است تمام قرآن واحادیث بدان ناطق اند ومدار اعتقاد دین مسلمانی برین مسئله است و کسی که اول از عدم صرف و نابود محض، پیدا کرده و از کم عدم بوجود آورد باردیگر نیز قادر است که پیدا کند (وَهُوَ الَّذِي يُبْدِئُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ) وبحقیقت تخمنی از آدمی زاد که منشا انبعاث ونشورنمای او شود باقی دارند و آنرا عجب الذنب گویند و در زمین ؛نها نش کنند چنانچه گیاه در صحرا به نزول باران بروید آدمیان نیز برویند.

در احایث آدمی که بارانی از آسمان بارد پس موتی ' از زمین برآیند و حیوانات دیگر غیر انسان از تمامه بهائم و طیور وحشرات نیز مبعوث شوند تاحکیم مطلق قصاص شان از یکدیگر بگریز د و در حدیث احمد مسلم آمده اس که فردای قیامت قصاص خلایق از یکدیگر بگریزند تا آنکه از گوسفند شاخ دار که بی شاخرا زده است بلکه مور چه را مورچه که

بناحق رنجانیده است قصاص گیرد ند و چون این قصاص بر تکلیف و تمیز اختصاص ندارد بعضی علماء گفته اند که طفل را از طفل نیز قصاص گیرند و بعد از قصاص گرفتن حیوانات از معدوم ساز ند و آن حیوانات را که ماکول شده اند خاك بهشت گردانند.

وجود بعث و نشور بنفخ صورت است و نفخ صور اول در مبادی حال قیامت شود که بدان در اهل زمین و آسمان هولی و دهشتی پیدا آید و خوفی و وحشتی راه یابد که حضور جمعیت از دلها رخت بندد و تمام جانداران بمیرند و هلاك شوند چنانچه فرمود (ثُمَّ يَوْمَ يَنْفُخُ فِي الصُّورِ فَفَزِعَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ. نِز فرموده (وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَصَعِقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ)

دوم برای بعث اموات از قبور باشد که بدان مرده هاز خاك برخیزند و منشر شوند چنانکه متصل همین آیه می فرماید (ثُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمْ قِيَامٌ يَتَسَوَّرُونَ) و جای دیگر فرموده (وَنُفِخَ فِي الصُّورِ فَإِذَا هُم مِّنَ الْأَجْدَاثِ إِلَىٰ رَبِّهِمْ يَنْسِلُونَ) فاصله میان دو نفخه چهل سال باشد و به تعمیم من فی السموات و من فی الارض معلوم شد که اصل این فزع و صعق شامل تمامه اهل زمین و آسمان خواهد بود از جن و انس و ملائکه و باستانی الا من شاء الله جبرئیل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل خور و خرته و حمله عرش و شهدا را اراده نموده اند.

گاهی نفخه احیاء قیامت گویند و زمان ممتداراده کنند و از ابتدای

امانت نادخول جنت همه را روز قیامت گویند و بحقیقت اگر بنظر اعتبار درنگرند هر روز این احوال بر مردم میگذرد و مردم هنوز از روز قیامت در غفلت اند و در خبر شارع واقع است که دريك وقت که شام در آید فرعی و هولی و خوفی و وحشتی به مردم و تمام جانوران راه یابد و همه در خانه ها و آشیانه ها و در کنجها در خند و چون شب شد بخواب روند و بمیرند و هلاك شوند این جاثر نفخه اولی ظاهر شود ناگاه صبح در مدو همه بی اختار بیدار شوند و برخیزند و منشر شوند این جاثر نفخه بعث و نشور بظهور آمد (فَسُبْحَانَ الْقَادِرِ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ وَآلَيْهِ النُّشُورُ)

وَالْوَزْنُ حَقٌّ سنجیدن و برکشیدن اعمال بندگان روز قیامت حق است اگرچه علم اوتعالی بر همه محیط است ولیکن در ضمن آن حکمتهاست تا بندگان بدانند و برایشان ظاهر گردد حکمتهای دیگر که جزوی تعالی کس نداند و کیفیت وزن و میزان مفوض بعلم اوست تعالی اینقدر در ایمان کافی است و تحقیق آنست که او را دو کفه است لسان محسوس و مشاهد و هر کفه مقدار آسمان و زمین است از سلمان روایت کرده اند که اگر دريك پله وی زمین و آسمان و هر چه در زمین و آسمان است بنهند بگنجند و دو کفه حسنات از جانب یمین عرش مقابل جنت باشند و کفه سیات از یسار عرش مقابل نار.

و بعضی گویند مراد از میزان چیزی است که به وی مقدار اعمال معلوم شود بهر کیف که باشند مراد معنی عدل است و میزان تمثیلی است

از برای آن اینها همه تاویل است و اصل همان است که بظاهر آنچه در حدیث است ایمان آرند و به حيله گری عقل از جان روند.

موزون یا اعمال است و حق تعالی قادر است که آنرا متشکل با اجسام گرداند حسنات را اجسام نورانیه کند و سیئات را ظلمانیه یا به صحائف اعمال که در آنهاست خفت و ثقیل احداث فرماید و حدیث بطاقة دلالت برین دارد که بطاقة کاغذ پاره را گویند که در وی ثمن متاع نویسند و مراد اینجا آنست که چون کفه حسنات یکی سبک آید در کاغذ پاره لا اله الا الله محمد رسول الله نوشته در آن کفه اندازند و بدان راجع آید یا صیغته اعمال و بعضی بجهت تطبیق احادیث بوزن اعمال و صحائف اعمال جمعاً قائل شده اند و جمع موازن در قول وی سبحانه تعالی (وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ) یا باعتبار تعداد باشد یا هر امت رایا هر بنده رایا هر نوع عمل را میرانی باشد یا اعتبار تعداد اوزان بود یا از جهت کثرت اجزاء و عظمت بود.

وزن اعمال کسی که او را ذنوب نبود و آنکه او را طاعتی نباشد از جهت اظهار شرف و تعظیم یا افشای معصیت و تفضیح باشد و وزن اعمال کفار نیز مثل این حکمت بود چه کافر را حسنات نبود و تواند که صورت حسنات در تخفیف عذاب وی کا گرفتند و گویند که ثقیل کفه میزان آخرت بر عکس میزان دنیا است و علامت ثقیل ارتفاع کفه بود و علامت خفیف انخفاض.

وَالْكِتَابُ حَقٌّ کما یکه اعمال بندگان از طاعت و معاصی در آن ثبت

و مکتوب است حق است مومنان را کتابهایشان بدست راست دهند و کافران را بدست چپ، از پس پشت باین نوع که دست چپ به پشت بجسپانند یا از سینه بجانب برآرندش از برای تمیز میان مومنان و کافران و عزت مومن و رسوای کافر.

سخن دران است که اعطای کتاب یمین مخصوص بمومن مطیع باشد یا شامل عصاة نیز بود؟ بعضی گویند که عصاة را نیز بدست راست - دهند ولیکن بعد از اجرای وعید و اخراج از نار یا بدست راست دهند و خواندن نکند مگر بعد از اخراج یا نه بدست راست دهند و نه بچپ بلکه از مواجهه دهند یا اصلاً کتاب ندهند بلکه احوالش را بروی بخوانند و حق آن است که احوال عاصی درین باب موقوف است و نص قرآن از وی ساکت است و این همه احتمالاتی است که به طریق اجتهاد و استنباط ذکر کرده اند وَاللّٰهُ اَعْلَمُ.

وَالْحِسَابُ حَقٌّ مقصود از کتاب حساب است و چون کتاب حق است حساب هم حق باشد.

وَالسُّوَالُ حَقٌّ پرسیدن وی تعالی از بندگان که چه کار کرده اید و از طاعت و معصیت چه ورزیده اید حق است و از ملائکه نیز حساب گیرند و در حدیث آمده است اول حساب از جبرئیل امین بگیرند که چگونه امانت وحی را بانبیاء رسانیده و در بعضی احادیث آورده است که اول حساب لوح را بود او را حاضر آرند و وی از هیبت خدا وندی بلرزد، فرمانشود که

تبلیغ علوم بجبرئیل که کردی گواه تو کیست گوید که گواه من اسرافیل است اسرافیل را حاضر آرند و همه را از عظمت و هیبت سوال و کبریای ذوالجلال لرزه برتن افتد پس پیغامبران را حاضر آرند و از تبلیغ وحی و ادای امانت رسالت پرسند.

اول آنچه از عبادات سوال کنند نماز باشد و از معاملات خون و حسنات ظالم را بخصوم دهند و سیئات حصوم را بظالم در روایت آمده است که هفتصد نماز مقبول بمقابله دانگی برود و در بعضی روایات آمده که مردی را اگر فرضاً ثواب هفتاد پیغمبر بود و نصف دانگ باوی مخاصمت افتد در بهشت نه در آید تا خصم وی از وی راضی نشود اینچنین روزی در پیش و خواجه بر ستر راحت افتاده است و میگوید آنچه من یافته ام دیگری نیافته و آنچه من فهمیده ام هیچ یکی نه فهمیده و عوام در غفلت و علماء در گفتگو و صوفیان در طاعات و حقیقت خوانی هیچ خبر ازین عالم ندارند که چه خواهد شد و چه روز در پیش است، تمام روز با فسانه خوانی مشغول و یکدم بتصور مرگ و آخرت و احوال آن به (فَإِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ). اکنون برحمت خداوندی نگر که اگر خواهد خصمان را راضی گرداند و بهشت برین را باوی بنماید گوید که این بهشت را که می خرد گوید خداوند که تواند که این را بخرد و ثمن آن گران است فرمان شود که تو می توانی خرید و ثمن آن در دست تست اگر این حق که برادر مسلمان

داری بخشی و برای دمه او کنی این بهشت ترا باشد پس وی راضی شود و بخشد.

نیز در حدیث آمده است که در وقت سوال مومنان رادر ستر رحمت و کف مغفرت خود درآرد و چنان پرسد که کسی نداند و گوید چنانکه در دنیا گناهان ترا پوشیدم امروز به رحمت خود بخشیدم و کتاب حسنات بدستش دهند و کافران و منافقان رافضیحت کنند و مادی درد هد که (الْأَلْعَنَةُ اللَّهُ عَلَى الظَّالِمِينَ) فسبحان ذی العدل القوى و الفضل العظیم سبحانه فضل وی کار خود میکند لیکن ترس از عدل اوست.

فرد = اگر در دهديك صلاي كرم عزازيل گوید نصیبی برم این بیت را خواندی دیگر را بخوان.

(بیت)

به تهدید اگر بر کشد تیغ حکم بمانند کرو بیان صم و بکم
در جای دیگر می فرماید (الْآنَ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) و در جای دیگر میگوید (لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ)
جرع جزو حیرت و بیچارگی کاری نیست مارا ایمان بهر دو باید آورد باقی حکم اوست وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ.

حوض :

وَالْحَوْضُ حَقٌّ سیدرسل علیه السلام را روز قیامت حوضی باشد که او را حوض کوثر گویند و آیه کریمه (إِنَّا عَظَمْنَاكَ الْكَوْثَرَ) را هم بدان تفسیر کرده اند مسافت آن حوض يك ماهه راه باشد آبش از شیر سفید تر بود و بویش از مشک خوش تر و کوزه های وی از ستار های آسمان بیشتر و روشن تر هر که یکبار آب از وی بخورد دیگر تا ابد تشنگی گردوی نگردد و در تحدید حوض بحسب مسافت مکانها مختلف در احادیث ذکر یافته است و سبب اختلاف رعایت احوال مخاطبان است چنانچه باهل یمن فرموده من صنعا الی عدن و باهل شام چیزی دیگر گفته و باهر کس مسافتی که معلوم و متعارف وی بود ذکر کرده در بعضی احادیث تحدید بزمان نیز ورود یافته مثل مسافت شهر و غیر آن و خلاصه معنی بیان وسعت و عظمت اوست.

گویند که هر پیغامبری را حوضی باشد بر قدر مرتبه وی قرطبی گوید که آنحضرت صلی الله علیه و آله را دو حوض بود که نام هر دو کوثر است و در خبر آمده است که ساقی حوض کوثر علی مرتضی بود و امروز هر که سیراب محبت و تشنه لقای او نیست مشکل که ازان حوض آبی خورد و در روایات آمده است که علی مرتضی علیه السلام فرموده است که هر که محبت ابوبکر رضی الله عنه در دلش نبود قطره از آب کوثرش ندهم.

صراط :

وَالصِّرَاطُ حَقٌّ پروردگار تعالیٰ در روز قیامت بر پشت دوزخ پُلّی بنهد از موی باریک ترواز تیغ تیز ترو جمع خلائق را بفرماید که از وی بگذرند پس بهشتیان از وی عبور کنند و به بهشت در آیند بعضی چون برق خاطف و بعضی مثل باد ورنده و بعضی مثل اسپ تیز رو هکذا و عبور هر کس بر حسب تفاوت مراتب عبور بر صراط مستقیم دین و عدالت بود که این صراط نمونه از وست و دوز خیابان بلغزند و در دوزخ افتند .

ظاهر کتاب مجید که فرموده است (وَأَنْ مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا) در آنست که این مرورو عبور که مستلزم ورود و حضور نار است عام باشد مرتمامه خلائق حتی الانبیاء و سید الرسل را صلوات الله علیه و علیهم اجمعین .

بعضی از باب مواعید گفته اند ما نا که حکمت در امرار و گذرانیدن آنحضرت صلی الله علیه و آله آن باشد که بعضی عصاة امت که روزی چند بشومی نفس خود گرفتار هاویه نارمانده باشند نظاره جمال وی ایشان رامایه غمزدای و غمگساری ایام فراق گردد و در روایتی از ابن عباس آمده است که آنحضرت صلی الله علیه و آله از عموم این آیت مخصوص است همه از نظروی بگذرند و وی در حضرت ایستاده باشد و الحق چنین سزد اگر وی از بالای آتش بگذرد آتش گلستان گردد آخر آتش به بنده مومن فریاد کند که (جَرِّ يَامُومَن فَاِنَّ نَوْرَكَ

اطفاء الهی) ائ مومن کامل زود از سرمن بگذر نور ایمان توزهانه
مراکشت محمد رسول الله ﷺ که نور انوار مومنان باشد آتش دوزخ در
برابر وی کجایستند نور وی که در ناصیه حال خلیل بود چه کار کرد این
جا که خود بیواسطه باشد تا چها کند.

وَالشَّفَاعَةُ حَقٌّ در خواستن رسل و انبیاء و اخیار و اولیاء و علماء
و ملائکه که ایشان را در بارگاه عزت آبروی و راه سخن باشد گناه
گناه گاران را از پروردگار تعالی حق است و اول کسی که فتح باب شفاعت
کند محمد رسول الله ﷺ بود فرد اظهار شود که او را در درگاه خداوندی
چه قدر جاه و عزت بود روز روز اوست و جاه او اللهم بحق جاه محمد
اغفر لنا و تمامه عالمیان چون از شدت هول موقف بجان آیند و حیران
شوند بطلب شفیع بر آیند تا در دایشان را درمانی کند اول بنزد آدم صفی روند
و گویند تو آن آدمی که پدر تمامه آدمیانی و پروردگار ت بدست خود
پیدا کرد و در بهشت برینت جای داد و مسجود ملائکه گردانید و اسمای
تمامه اشیا را در آموخت شفاعت کن ما را که سخت روزی دریش ما آمده
است آدم صفی گوید که ایستادن درین مقام و دم زدن درین حضرت حدمن
نیست از من هنوز آن شرمندگی که اکل شجره کردم و در فرمان الهی براه
خطا رفتم نرفته است این کار مگر از نوح آید پس آدم حواله بنوح کند
و ایشان بنزد نوح بیایند و نوح بابراهمیم اندازد و ابراهیمیم بموسی و موسی

بعیسی^۱ تمامه این رسل اولوالعزم صلوات الله علیهم اجمعین شرمنده زلات خود باشند و هیچکس از دهشت این مقام قدم پیش نتواند نهاد تا در حضرت خاتمیه محمدیه که سید رسل و شفیع روز محشر و مکرم بخطاب (لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرُ) است بیایند و عرض حال خود نمایند پس وی برخیزد و در سراپرده عزت و جلال در آید و در مقام محمود که در دنیاش وعده کرده بودند که (عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّخْمُودًا) و جزاورا ایستادن درین مقام ممکن نباشد بایستد بسجده در رود و حکم شود که سراز سجده بردار هرچه خواهی بخواه و هرچه گوی بگو پس سراز سجده بردار دوبه زبانی که در آنوقت در آموزندش پروردگار خود را حمد و ثنا گوید و قسمی از عاصیان را به بخشاید باز بسجده رود و قسم دیگر را شفاعت کند و از سجده ثالث که سر بر دارد گناهان تمامه گنهگاران را به بخشاید پس هیچکس باقی نماند الا آنکه قرآن بخلودنار بروی حکم کرده باشد یعنی کافران و منکران این مضمون حدیثی است که در صحیح بخاری و مسلم مذکور است -

اینجا ظاهر باشد که گناهان همه راوی درخواست و احتیاج بشفاعت دیگر نماند مگر آنکه گویند که این مخصوص بامتان وی باشد یا دیگران را شفاعت در حضرت وی بود و وی را در حضرت حق تعالی^۱ و الله اعلم -

در حدیث دیگر آمده که بعد از شفاعت آنحضرت صلی الله علیه و آله کسی باقی نماند

الا کسانیکه در ایشان جز لاله الا الله ذره نیکی نبود و سراسر معصیت و گناه باشد پس اذن شفاعت ایشان در خواهد از درگاه عزت حکم آید ای محمد ﷺ اینها خاصگان من اند ایشان را من خود با خود شفاعت کنم و از آتش و دوزخ شان برآورم۔

بالجمله روز روز محمد است و جای جای اوست و مقام مقام او و سخن سخن او مهمان است دیگران طفیلی اند و در قرآن مجید خطاب میرود (وَكَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى) ترا ای محمد ﷺ ای محب من ای محبوب من و مطلوب من ای بنده خاص من چندان نعمت دهم و رحمت کنم که راضی شوی از من تاهیچ آرزو در دل تو نشکند ای محمد همه کس رضای من طلبند و من رضای تو خواهد گفت من راضی نشوم تا یک از امت من نیامری۔

گویند که این آیت کریمه (لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا) مخصوص باین امت است و باقوم نوح این چنین خطاب رفته که (يَغْفِرُ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ) بقاعده نحویه لفظ من افاده بعضیت کند ای بعض ذنوبکم بایشان کار بفضل می رود و بادیگران بعدل امة مذنبه و رب غفور این امید واری و بشارت گنہگاران رابس است چون مهمان عزیز است طفیلی نیز عزیز خواهد بود۔

(بیت)

نومید نباشی گرت آن یار بر آرند گرت امروز برانند که فردات نخواهد
 توامت او باش از آن وی شو و خود را بوی بسیار همه آسان است مشکل
 تآنجا است که این نسبت درست نشده است بعد از وی هیچ مشکل
 نیست صد هزار در جنب ایمان به محمد صلی الله علیه و آله پر کاهی نیرزد خود اگر نور
 ایمان در دل بنده در آمده است، ظلمت معصیت را در دل وی جای نخواهد
 بود غم ایمان باید خورد دیگر غم نیست سفیان ثوریؒ را دیدند که تمام
 شبش در گریه وزاری گذشت گفتند چه گریه خوش باش که بار گناه بر
 گردنت نیست گفت گناه اگر کوهی است نزد رحمت پروردگار پر کاهی
 نیرزد گریه ازان است که ایمان بسلامت بریم یانه.

(بیت)

ایمان چو سلامت بلب گور بریم

احسنت برین چستی و جالاکی ما

مفصل موطن شفاعت و انواع آن :

سخنی از باب شفاعت مانده است آن را تمام کنیم بدانکه شفاعت
 را موطن متعدده است اول موقف عرصات از برای تخفیف شدت وقوف
 دران مقام و هیبت و دهمشت و ازدحام دوم تیسیر سوال و رفع حساب یا عدم

مناقشه و روی که (من نقوش فی الحساب فقد عذب) سیوم در عفو از اجرای حکم و امضای توقیع عذاب، چهارم اخراج از هاوی نار و در کات دوزخ پنجم در رفع درجات و نیل ثواب -

مثلاً گنهگاری پیش پادشاهی بیارند و در بار گاهش ایستاده کنند پس یکی از مقربان درگاه برخیزد و شفاعت کند تا حکم شود آن گنهگار را بنشانند و بپرسند و حساب گیرند باز در شفاعت رود تا زوی حساب نگیرند و اگر گیرند بآسانی گیرند و گاهی باشد که بعد از حساب و ثبوت گناه زندان حکم کنند و بشفاعت از آن بگذرند و نفرستند و گاهی بعد از زندان فرستادن و عذاب کردن از بند برآرند و بعد از برآوردن منصب عطا کنند.

پس هر گنهگار زار درمانده را امیدواری است که بشفاعت سید رسل ^{صلی الله علیه و آله} منصب قرب و درجات بهشت برسد انشاء الله تعالی ' از این جا ظاهر شود که چه می گوید.

(بیت)

نصیب ما است بهشت ای خدا شناس

برو که مستحق کرامت گناهکارانند

و آنحضرت صلی الله علیه و سلم را شفاعت بود عام بر جمیع امت بلکه جمیع خلائق را و خاص چنانچه اهل مدینه و زوآر قبر شریف و مکثرین صلوات را بروی صلی الله علیه و سلم -

حقیقت شفاعت را محققان گویند که عبارت است از انعکاس اشعه انوار رحمت که بر دل سید کائنات صلی الله علیه وسلم از بارگاه قرب و عزت بتابد بر دل‌هایی که بصفت محاذات و مقابله قلب شریف وی موصوفند بر مثال انعکاس فروغ افتاب که بر آب تابد بدیواری که مقابل آن باشد و این محاذات و مقابله بتوجه و اتباع حاصل آید و لهذا اکثر از آنچه او را از اسباب بیل این سعادت داشته اند از باب متابعت و مواظبت سنت سنیّه اوست این در شفاعت رفع درجات باشد و الا در اصل شفاعت مغفرت ذنوب محاذات و مقابلت در اصل ایمان کافی است و مؤثرترین عبادات و توجهات درین باب کثرت صلوات بر حضرت سید کائنات است صلی الله علیه و آله و **وَنَهَارًا فَظَاهِرًا وَبَاطِنًا كُلَّمَا ذَكَرَهُ الذِّكْرُونَ وَكُلَّمَا غَفَلَ عَنْ ذِكْرِهِ الْغَافِلُونَ وَاللَّهُ التَّوْفِيقُ.**

وَالْجَنَّةُ حَقٌّ وَالنَّارُ حَقٌّ بهشت و دوزخ بر آن صفتی که در آیات و احادیث وقوع یافته است حق است در مکان جنت و نار اقوال است گویند که جنت در آسمان است یا در آسمان چهارم یا فوق سبع سموات و نار در زیر زمین و بقولی بالای آسمان و جماعتی در هر دو توقف کنند و تعیین مکان هر دو بعلم الهی تفویض نمایند.

مکان در جنت

در شرح مقاصد میگوید که نصی صریح در تعیین مکان جنت و نار و ردنیافته است ولیکن اکثر برآنند که بهشت بالای آسمان زیر عرش است و دوزخ زیر هفت زمین و مشکل آنست که در قرآن مجید میفرماید که ﴿وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾ پس وجود آن در مکان معین از زمین و آسمان چه صورت پذیرد حال آنکه این قدر برای یکی از اهل جنت یا برابر يك جنت باشد جوابش در تفسیر آمده است که عرض جنت مقدار عرض سموات و ارض بود وقتی که بیک دیگر پیچیده و چسبیده فرض کنند و احسن توجیهات آنست که چون نزد مردم واسع تراز زمین و آسمان چیزی نبود تمثیل و تصویر وسعت جنت و نار بدان کرد و اصل مراد مبالغه در بیان وسعت است نه تحقیق و تحدید و در حقیقت وسعت جنات جز پروردگار تعالی کس نداند کمترین خانه های بهشت مقدار دنیا و ده مقدار دنیا بود و الله اعلم -

اما اعراف بمعنی مکانیکه در میان بهشت و دوزخ بود یعنی نه در نفاست و راحت بهشت و نه در خساست و محنت دوزخ به نقل صحیح و نص قطعی ثابت نشده است و از بعضی سلف منقول است که او را حق تعالی برای اطفال مشرکین و اهل زمان فترت و حی آفریده است و امام سبکی میگوید

که من قول باعراف راند انم که در حدیثی ورود یافته است یا هیچ یکی از علمایان رفته باشد انتهى؛ و آنکه در قرآن مجید میفرماید: **وَعَلَى الْأَعْرَافِ رِجَالٌ يَعْرِفُونَ كُلًّا بِسِيمَاهُمْ** مراد بدان بلند یهای حجاب و سوریست که میان بهشت و دوزخ زده اند آنجا مردان باشند مثل انبیاء و شهدا و خیار مومنین و علمایا ملائکه صورت مردان که اهل بهشت و دوزخ را سیمای و علامت هر يك بشناسند و خطاب کنند **وَهُمَا مَخْلُوقَتَانِ مَوْجُودَتَانِ** بهشت و دوزخ الآن موجوداند و مخلوق شده نه آنکه روز قیامت شان پیدا آرند و خلق کنند و قصه آدم و حوا دلیل آنست.

بِأَقْبَانِ وَلَا يَفْنِيَانِ و لا یفنیان اهلما بهشت و دوزخ و بهشتیان و دوزخیان دائم و باقی باشند و فناپذیر نشوند یکبار که مردند و زنده گردیدند دیگر تا ابد حیات و بقا است و آنجا موت و راموت است **وَحَلَقْتُمْ لِيَٰلَآئِدٍ** این باشد.

وَكُلُّ مَا خَبَرَ بِهِ النَّبِيُّ ﷺ مِنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ وَأَحْوَالِ الْآخِرَةِ حق خبر هائیکه مخبر صادق از علامات قیامت داده است مثل برآمدن آفتاب از مغرب که روز بستن در های توبه است و خروج دجال و دابة الارض و نزول عیسی علیه السلام و نفخ صور و امثال آن از احوال آخرت از ای قیامت تا داخل جنت بلکه خبری که وی داده و هر شریعتی نهاده حق است حاصل کلام و فذلک باب این است

و تفصیل این معانی از کتب احادیث معلوم گردد.

الْإِيْمَانُ تَصْدِيقٌ بِالْقَلْبِ وَإِقْرَارٌ بِاللِّسَانِ ایمان راستگو اعتقاد کردن بر پیغمبر است و از عان و قبول رسالت اوست بدل و اقرار کردن بزبان و گواهی دادن بدان و حقیقت ایمان همان تصدیق قلبی است و اقرار لسانی علامتی است بر آن تصدیق از برای اجرای احکام در ظاهر چه زبان، ترجمان دل است و نیز اگر یکی گنگ باشد یا اکراه کنندش بر تکلم بکلمه کفر یا فرصت نیافت و تصدیق بدل کرد و جانبدار اقرار درین صورت شرط نباشد.

ایمان بر مذهب اهل حدیث عبارت از تصدیق اقرار و عمل است ایشان گویند (الْإِيْمَانُ تَصْدِيقٌ بِالْقَلْبِ إِقْرَارٌ بِاللِّسَانِ وَعَمَلٌ بِالْأَرْكَانِ) و بحقیقت اختلافی در میان نیست ایمان کامل همین است که ایشان میگویند ایمان بی عمل ناقص است ولیکن اصل ایمان همان تصدیق است ایمان را بمثابه درخت دان که تنه وی تصدیق است و اعمال و طاعت که ثمرات و نتایج آن تصدیق اند بمقابله شاخ و برگ و گل و میوه و درخت بیشاخ، و برگ و میوه درخت است نام درختی از وی برنیفتد اما درخت بر خوردار که کار آمدنی بود همان است که اینها را داشته باشد.

همچنین ایمان کامل همان است که مقرون بعمل صالح باشد و بی عمل ناقص ولیکن اسم حقیقت آن از وی برنیفتد و دلیل برین سخن نص

قرآن مجید است که میفرماید (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) یعنی آن کسانی که ایمان آور دند و بآن هم عمل صالح نیز کردند سیاق این کلام دران نگرده که اصل ایمان تصدیق است و عمل صالح علاوه او و کمال اوست بر مثال آنکه گویند فلان این را دارد و آن را نیز دارد مفهوم سخن این است که آن دو چیز مغائر یکدیگر باشند و اگر هر دو یکی باشند پس سخن در متفاهم عرف راست نیاید و قائل آنرا نسبت بحطا کنند -

دیگر بدان که ایمان مجرد علم بصدق پیغمبر صلی الله علیه و آله نیست تصدیق دیگر است و علم دیگر تصدیق عبارت از اذعان و قبول است که آن را فارسی گردویدن گویند و آن در حقیقت انصباغ دل است بر ننگ قبول و تنور او بنور یقین و علم جز دانستن بیش نبود تمامه کفار عرب علی الخصوص یهود نابهود صدق پیغمبر صلی الله علیه و آله میدانستند که کسی حقیقت پسر خود را داند که پیش چشم وی زائیده شده است (يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاهُمْ) تمامه اخبار بعثت پیغمبر آخر الزمان و خصوصیت او صاف و احوال صورت و سیرت و مولد و منشا و نام و نشان صلی الله علیه و آله در کتاب های ایشان مسطور و بر زبانها مذکور بود و چندین از یهود از زمان موسی^ع تا قریب دور نبوت بشوق دریافت سعادت ایمان در مدینه آمده توطن کردند و پدران مرپسران را وصیت میکردند که اگر شما بدریافت زمان سعادت نشان پیغمبر آخر زمان مستعد گردید سلام ما برسانید و پیغام مایان عرض کنید و به

حقیقت دانانو سابق تردین علم ازیهود کسی نبود و چون آفتاب نبوت طلوع کرد شقاوت ازلی در کار شد و پرده خفاشی بر دیده بصیرت ایشان فرو هشت و بحسد و عناد و استکبار درهاویه کفر و انکار در ماندند اینجا عیان گردد علم و عقل بدر عنایت و هدایت ربانی کار گر نیفتد و اثری نیارد (وَجَدُوا بِهَا وَاسْتَفْتَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظَلَمُوا عَلَوا) این است که گفته شده است فَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفَعُ وَقَلْبٍ لَا يَخْشَعُ (علمی که راه بحق ننماید جهالت است).

وَهُوَ لَا يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ چون ثابت شد که حقیقت ایمان تصدیق قلبی است و آن خود یکی است و تعدد را به وی راه نیست پس زیادت و نقصان در ایمان نبود چه زیادت و نقصان در عدد باشد که کثرتی و تعددی دارد و اگر با وجود تصدیق اعمال داخل ایمان می بود زیادت و نقصان عمل را بزیادت و نقصان ایمان راه می بود و لیس فلس پس این قول که (الْإِيمَانُ لَا يَزِيدُ وَلَا يَنْقُصُ) که از امام اعظم ابوحنیفه کوفی منقول است بی اشکال و اشتباه راست آمد و بحقیقت آن اشارت است بخروج عمل از حقیقت ایمان چنانچه مذهب اهل سنت و جماعت است فافهم و بالله التوفیق.

وَالْإِيمَانُ وَالْإِسْلَامُ وَاحِدٌ ایمان و اسلام یکی است لیکن غالب در مفهوم ایمان تصدیق قلبی و حال باطن است و در اسلام خضوع و انقیاد ظاهر چنانچه آیت کریمه (قَالَ الْأَعْرَابُ آمَنَّا) ناظر در انست

مقصود این جا این است که هر که مومن است مسلم است و هر که مسلم مومن مغایرتی در میان نیست.

وَلَا يَنْبَغِي لِأَحَدٍ أَنْ يَقُولَ أَنَا مُؤْمِنٌ إِنِّشَاءَ اللَّهِ تَعَالَى خلافتی در میان افتاده است که انا مؤمن انشاء الله تعالی توان گفت یا نتوان گفت علماء حنفیه ازان منع کنند و شافعیه جائز دارند و باید که خلافتی در میان نباشد چه اگر در معنی تردد و شك در تصدیق و ایمان قصد کند روا نباشد چه شك و تردد منافی جزم و یقین است که حقیقت ایمان است و اگر بقصد تبرک و تيمّن بذکر الهی و نفی عجب و تزکیه نفس و ابهام عاقبت یا تردد و حصول ایمان کامل منجی که (أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا) بدان اشارت می کند گوید روا باشد و مع هذا نگویید بهتر تا صورت شك و توهم و تردد در ایمان نبود و بر زبان نرود.

وَإِيْمَانُ الْبَاسِ غَيْرُ مَقْبُولٍ بِاس در اصل بمعنی شدت و عذاب آید و مراد در اینجا سکرّات موت و معائنه احوال آخرت است که در وقت حضور موت حاصل گردد.

در اخبار آمده است که هر يك در وقت موت جای خود را می بیند مومن در بهشت و کافر در دوزخ پس چون کافر درین حالت ایمان آرد این ایمان وی معتبر نباشد چه ایمان باید که بغیب و باختیار بنده و قصد امثال امر مولی و اطاعت فرمان وی تعالی باشد و ایمان درین حالت ایمان نفیسه

نبود اضطراری بود چنانچه روز قیامت تمامه کافران فریاد برآرند که (رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحَاتٍ مُّوقِنُونَ) خداوند! گوش ما شنوا گشت و دیده ما بینا شد و یقین دانستیم که آنچه پیغمبران تو خبر داده بودند و کتاب تو بدان ناطق بود حق است ما را بدنیاباز فرست تا ایمان آریم و عمل صالح کنیم و مستحق ثواب شویم این ایمان و اقرار و اعتراف بحق دران وقت فائده ندارد.

تمامه اهل حق از اول تا آخر اتفاق دارند که ایمان باس مقبول نیست و در حدیث آمده است که (إِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ يَغْرُغْ) غرغره کنایت از حالت موت و شدت سكرات و در رسیدن روح در حلقوم است و در قرآن مجید می فرماید.

(قَلَمَ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا) یعنی ایمان در هنگام دیدن باس و عذاب الهی نفع نکند و در جائی دیگر می فرماید (وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ) و شاید که استدلال باین آیت صحیح و صریح تر باشد چه احتمال دارد که مراد برویت باس در آیت سابقه مشاهده علامات قیامت و طلوع شمس از مغرب باشد چنانچه بعضی مفسرین این آیه کریمه را بدان تفسیر کرده اند و این آیت آخر که ما بر خواندیم تصریح هذا میکند بعدم قبول توبه و ایمان در وقت حضور موت کما لایخفی.

در بیان ایمان و توبه باس

بدانچه از دلائل و نصوص ذکر کردم ظاهر شد که توبه از معاصی نیز در حالت باس و غرغره مقبول نباشد چنانچه ایمان و مذهب اکثر اشاعره و ماتریدیه و فقهانیز همین است و نزد بسیاری از علمائو توبه باس مقبول است ولیکن ایمان باس باتفاق و اجماع مقبول نیست اکنون لازم آمد که باجماع امت ایمان فرعون که در وقت ادراك غرق آورد مقبول نباشد چه زمان ادراك غرق زمان باس از حیات است و وقت اضطرار است نه محل اختیار و همین است معتقد تمامه علماء مجتهدین و مشایخ و مقتدایان امت و لهذای در زبان شرع همه جامذموم و مقبوح و ضرب المثل کفر و استکبار آمده و چندین آیات قرآنی ظاهر بلکه نص در کفر و تقبیح و جهنمیت اوست (فَاَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى) و جائی دیگر می فرماید (يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ) هر که لغت عرب را بداند بفهمد که معنی يقدم قومه آن است که او با قوم خود در آتش رودی پیش او و سردار ایشان باشد چنانچه در مذهب امرأ القیس که از متقدمین شعرای عرب است در حدیث واقع شده است (يَقْدُمُ الشُّعْرَاءُ إِلَى النَّارِ) و جای دیگر می فرماید (وَأَسْتَكْبَرُوا وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَظَنُوا أَنَّهمْ إِنَّمَا لَا يَرْجِعُونَ) استکبار کرد او یعنی فرعون و لشکر او در زمین بناحق و گمان برد او و لشکر او که مآل و بازگشت آنها بما که قهار ذوالبطش

الشدیدیم نخواهد بود چنانچه کافران گمان میبرد (فَأَخَذْنَاهُ وَجُودَهُ
 قَبْضَتْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ) پس به قهر و عذاب گرفتیم ما او را و لشکر او را و انداختیم
 شان در دریای نیل (فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ) پس به بین که عاقبت
 ظالمان و مستکبران و کافران که با خدا و پیغمبر خدا تکبر کردند و بجزای آن
 در دنیا و آخرت رسوا شدند چگونه است (وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يُدْعَوْنَ إِلَى
 النَّارِ) و گردانیدیم ایشان را یعنی فرعون را و جنود او را امامان و پیشوایان اهل
 دوزخ که دیگران را با آتش دوزخ دعوت کنند (وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ لَيَنْصُرُونَّ) و در
 روز قیامت یاری و نصرت داده نشود ایشان را بلکه مخدول و مردود
 باشند (وَأَتَيْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ) و در روز
 قیامت او و جنود او از مذمومان و مقبوحان اند حالش این است که دیدی و
 وصف او این که از قرآن شنیدی و اگر وی مسلمان و طاهر و مطهر از دنیا رفته
 باشد هرگز او را این چنین یاد نکردندی اگر او صاف دیگر از علو و اسراف
 و ظلم و استکبار بر احوال ماضی وی که در حیات داشت حمل کنند صورتی
 دارد اما این جامی گوید (وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ) و هر که در سیاق
 این آیات نظر کند هرگز روا ندارد که این ضمائر و کنایات را درین آیت
 مخصوص بجنود او دارند با وجود آنکه هر دو مذکور باشند.

بالجملة هرگز معقول نیفتد که وی نزد خدا مسلمان پاک و مومن صادق
 باشد و هیچ جامدح او نگوید و بیان حسن خاتمت و خیریت عاقبت او نکند

و خبر ندهد که مارا بنده بود که در مدت عمرش کفر و عصیان ورزید و در آخر فضل و رحمت ما دستگیر حال او گردید بلکه همه جامد مت و ملامت او کند و وی هیچ جابصفت ایمان و عنوان اسلام مذکور نشده الا درین آیت که میفرماید (حَتَّىٰ إِذَا ذَرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَآنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ) سیاق و سباق این آیت نیز بر متامل خجیر مخفی نخواهد بود که چگونه است ظاهر ادای این سخن در آن است که آن ظالم تمام عمر خود تکبر و اسراف و عتود علو و کفر ورزید و موسی و هارون علیهما السلام در حق وی و قوم وی دعا بهلاک و عذاب الیم کردند تا دم آخر که از حیات مایوس شد و مشاهده عذاب الهی کرده بزبان داد اسلام داد فرمان شد که اکنون ایمان و اسلام چه فائده دارد که عنان اختیار از دست رفته و چاره نماند آن همه کفر و فساد تو کج حرافت امروز ترا در دنیای فزیت و رسوا کنیم و مرده ترا از قعر دریا بر آریم و تماشاگاه کنیم و محل عبرت عالمیان سازیم تا بدانند و عبرت گیرند که عاقبت کفر و طغیان و تکبر با خدا و رسول خدا فضیحت و رسوائی است در دنیا و آخرت چنانکه فرمود (فَاخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَىٰ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّمَن يَخْشَىٰ)

آنکه امراة فرعون گفت (قُرَّةٌ عَيْنٍ لِّي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ) (الآیة) مجرد ظن و حسابان بود و حکمت الهی در وی آن بود که موسی علیه السلام باین گمان از دست ظالم خلاص شود و هلاک نگردد چنانکه اطفال دیگر را

میکرد یا این حیل و فریب بود از آسِیه در استخلاص موسی علیه السلام از دست آن ظالم باطلاح وی بر عاقبت حال وی علیه السلام بفرست یا الهام و عاقبت حال و غایت کارالتقاط وی خود آنست که فرمود (فَالْتَقَطَهُ آلُ فِرْعَوْنَ لِيَكُونَ لَهُمْ عَدُوًّا وَحَزَنًا) ظاهر آن است که مراد حقیقت عدوات بود که در نفس الامر و عاقبت حال باشد و هیچ پیغمبر یا مسلمان دشمن نبود اگر گویند که مقصود عداوتی در حال حیات داشت پس گویم در قره عین بودن نیز باین حالت تواند بود و آنچه مفهوم قرآن مینماید این است والله اعلم.

باقی وقوع مذمت وی در احادیث و اجماع امت از صحابه و تابعین و علمائی مجتهدین و مشایخ متقدمین و متأخرین بحال خود است اگر مفهوم قرآن و اشارات احادیث و مقتضای آثار سلف ایمان و اسلام و حسن خاتمت بود این همه مشهور و ضرب المثل کفر و طغیان نشدی روایت است که چون ابو جهل لعین در غزوه بدر کشته شد آنحضرت صلی الله علیه و آله فرمود (مَاتَ فِرْعَوْنُ هَذِهِ الْأُمَّةُ) اگر فرعون طاهر و مطهر از عالم رفتی تشبیه ابو جهل لعین که بالقطع از اهل جهنم است درست نبودی مگر آنکه گویند تشبیه باعتبار عتود استکباری است که در حالت حیات داشت ولیکن گوئیم در امان شریعت و عرف دین هیچ جا نیامده است که یکی را بعد از صحت توبه و حسن اسلام باعتبار حالت سابق که در کفر و عصیان داشت مثل سازند و

مشبه به گردانند (لَاِنَّ الْاِيْمَانَ يَحُطُّ مَا قَبْلَهُ) وچندین از رؤسائی قریش که مدت عمر در کفر و عداوت آنحضرت ﷺ پسر بردند و در آخر ایمان آوردند و با ایمان رفتند هرگز در شرع باعتبار حال سابق مذمت و تشنیع ایشان مذکور نشده خصوصاً در قرآن مجید که باین کثرت و اشتها و تغلیظ و تشنیع که درباره فرعون واقع شده است.

هیچ یکی از مشایخ طریقت نسبت ایمان و اسلام بوی نه کرده مگر شیخ محی الدین بن عربی در کتاب فصوص و این قول یامبنی است بر قول ایمان باس و معلوم شد که این خلاف اجماع است یا نفی باس از فرعون و یقین است که حالت ادراک غرق حالت باس و حلول موت است بحلاف مبادی غرق که آن را ادراک غرق نتوان گفت و چون ثابت شد اجماع بر کفر فرعون نفی باس از وی از برای اثبات ایمان فائده ندارد و ایشان نیز در فتوحات مکیه او را غایت تشنیع و اشد تکفیر کرده اند در فتوحات میگویند که دوزخ را مراتب و درکات است بعضها شد من بعض و در که از درکات او هست که برای اهل عنود و استکبار بر حضرت رب العزت که اشد و اغلظ انواع کفر است آفریده اند مثل فرعون و اشباه او اما درین کتاب یعنی فصوص بر خلاف آن گفته است می گویند که این جامع مقصود بیان محتمل آیت قرآنی است (حَتَّىٰ اِذَا اَذْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ اٰمَنْتُ) (الآیه) نه تحقیق مذهب، و معتقد ایشان هما نیست که در فتوحات بیان کرده اند و الله اعلم.

بر تقدیر یکه مذهب و اعتقاد ایشان ایمان فرعون بود دیگر یرا چگونه عقد قلب بدان صورت بندد باوجود مخالفت اجماع تمامه امت که دلیل قطعی است از دلائل شرعیه این جا محل حیرت است غایت کار تغافل و اغماض است و تکلف در توجیه و تطبیق قول ایشان بامقتضائی اجماع نه آنکه قول ایشان را مصادم و معارض اقوال تمامه اهل دین و ملت دراند و همین را مذهب گیرد و اعتقاد کنند؛ دیگر همه بیاد فناروند چنانچه از جهله اهل زمان مشاهده می افتد نعوذ بالله من الخلل والزلل آخر عصمت در غیر انبیاء نیست اگر خطائی در اجتهاد رود چه نقصان دارد چندین ائمه مذهب که مقتدا یان دین و متبوعان اهل عالم اند چندین جا خطا در اجتهاد کرده اند اگر در يك مسئله از ایشان نیز خطا رود چه شود حیرت دران است که باوجود اتقان و اجماع امت برخلاف آن جزم و یقین بفرموده يك ذات چگونه حصول پذیرفته است بگو که دلیل بران چیست؟ و اگر محض تقلید و اتباع است تقلید و اتباع او ائله از اهل فتوی و اجتهاد در امثال این امور بهتر است و با احتیاط نزدیک ترا گر گویند که ایشان ارباب کشف و یقین اند و چندان حقائق و دقائق و معارف و مواجید از ایشان درین کتاب گفته اند بی تفاوت و زیادت و نقصان از حضرت رسالت پناه است ﷺ این حکایت دیگر است این خادم نمیتوان زد والله اعلم بحقیقه الحال ..

حقائق و معارف ایشان بحال خود است کرا مجال است که در آنجام

زند حقائق و احوال و مواجید مشایخ بر آن وجهی که در رساله سابقه تقریر کرده شد مسلم است این مسئله فقهی است سخن در وی از راه قیاس و دلیل رود و این قدر معلوم است که آدمی از سهو و نسیان خالی نیست و غیر انبیاء صلوات الله و سلامه علیهم از خطا و خلل معصوم نه آخر شیخ در فتوحات می گوید و تابعان ایشان همه آن را نقل میکنند که در قرآن مجید آیتی در خلود عذاب واقع نشده است اگر هست در خلودنا ر است و دخول نار مستلزم عذاب نیست پس خلود آن نیز مستلزم خلود این نباشد و حالانکه چندین جادر قرآن مجید واقع شده است در سوره مائده میفرماید (وَفِي الْعَذَابِ لَهُمْ خَالِدُونَ) و در سوره فرقان می گوید (وَيَخْلُدُ فِيهِ مُهَانًا) پس هاکنایت در فیه راجع بعذاب است و در سوره الم تنزیل السجده (ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ) و در سوره زخرف (إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ) باوجود آن علم و کمال و تتبع که ایشان دارند این غیر سهو چه باشد والله اعلم.

بالجمله نصیحت آن است که در معتقدات و احکام کفر و ایمان از سواد اعظم بیرون نباید رفت و تابع ائمه مجتهدین باید بود خصوصاً در ماده اتفاق و اجماع و در آداب و اخلاق تابع مشایخ باید بود و حسن ظن و اعتقاد بر ایشان باید داشت و توجیه و تطبیق کلام ایشان با کلام علماء و مجتهدین باید نمود و در ریاضات و مجاهدات قدم سعی باید نهاد و کار

کرد اگر استعداد کامل است و نیت صادق و مجاهده قوی آنچه از احوال و مواجید و انوار کشف و یقین است خود پر تو خواهد انداخت و از تفوه و تکلف و تقلید درین باب ملاحظه باید کرد و احتیاط باید نمود و الله الموفق و قنا الله و ایاکم لما یحب و یرضی.

شیخ ابن حجر مکی هیمی در کتاب زواجر ذکر کرده است که علمای امت و مجتهدین ازین آیت یعنی قول وی (لَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ اِيْمَانُهُمْ لَمَّا رَاَوْا بَاسًا) اجماع کرده اند بر کفر فرعون و بر تقدیر تنزل شک نیست در انعقاد اجماع بر آنکه ایمان بالله با عدم ایمان بر رسول وی صحیح و معتبر نباشد پس بر تقدیر تسلیم صحت ایمان فرعون بالله تعالی ایمان وی بموسی علیه السلام وجود نیافته و درین آیت بدان تعرض نکرده پس این ایمان وی نفع نکند اگر کافری هزار بار بگوید (أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ الْمُسْلِمُونَ) مومن نگردد تا نگوید (وَأَنْ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ) و اگر گویند که سحره فرعون نیز تعرض با ایمان موسی علیه السلام نکردند با وجود آن ایمان ایشان مقبول افتاد جوابش آنست که ممنوع است که سحره تعرض بدان نکردند هرگاه که گفتند (آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ رَبِّ مُوسَى وَ هَارُونَ) در ضمن اضافت بر رب موسی و هارون ایمان بموسی نیز وجود یافت بخلاف قول فرعون که گفت (الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ) با آنکه ایمان سحره ایمان بخدا و معجزات موسی است و ایمان بمعجزه رسول عین ایمان

برسول است پس ایشان صریحاً ایمان بموسی^۱ آوردند بخلاف فرعون که در کلام وی اصلاً ایمان بموسی^۱ علیه السلام مذکور نشده نه بصریح و نه بشارت بلکه ذکر بنی اسرائیل نه موسی^۱ باوجود آنکه رسول اوست اشارت شد با آنکه وی هنوز بموسی^۱ علیه السلام کافر است -

اگر گویند که از بعضی صوفیه نقل کرده اند که ایمان نزد معائنه عذاب نافع است پس ادعای اجماع بر کفر فرعون جائز نباشد -

جوابش آنکه بر تقدیر تسلیم صحت نقل این سخن از صوفیه اهل اجتهاد که بر قول ایشان اعتماد و تعویل باشد و مخالفت ایشان منع انعقاد اجماع کند بر ما وارد نشود و بر قول ما بانعقاد اجماع امت بر کفر فرعون ضرر نکند زیرا که میگوئیم که حکم ما بکفر فرعون نه تنها از جهت عدم اعتبار ایمان باس است بلکه از جهت عدم اعتبار ایمان اوست بالله تعالی^۱ بجهت عدم ایمان وی برسول وی موسی^۱ علیه السلام -

اگر گویند که ابن عربی بصحت ایمان اضطرابی قائل شده و بایمان فرعون رفته است جوابش آنکه این سخن از محی الدین ابن عربی مسلم و مقرر نیست و عصمت از خطا مخصوص بانبیاء است و آیت قرآن و حدیث صحیح^۱ صریح اند در بطلان ایمان باس و بعد از وجود آیت و حدیث التفات بتاویل کسی نتواند کرد و تفسیر اُثمه از صحابه و تابعین و مجتهدین که بعد از ایشان اند با موافقت حدیث و اجماع کفایت می کند در مقصود ما -

چون ثابت و واضح گشت که ایمان باس صحیح نیست ثابت شد که ایمان فرعون نیز ثابت نیست. با وجود آنکه اگر تسلیم کنیم که ایمان باس صحیح است عدم صحت ایمان فرعون باقی است از جهت عدم ایمان او بموسی و هارون علیهما السلام و این ترجمه کلام شیخ ابن حجر است در کتاب زواجر باختصار و تلخیص واللّه اعلم وهو الهادی بالبواطن والسرائر والصلوة والسلام علی السید الصادق المصدوق محمد وآله واصحابه واتباعه اجمعین.

وَالْكَبِيرَةُ لَا تُخْرِجُ الْعَبْدَ الْمُؤْمِنَ مِنَ الْإِيمَانِ چون معلوم شد که اصل ایمان تصدیق قلبی است و عمل جوارح داخل حقیقت ایمان نیست الا در ایمان کامل که بی عمل نباشد لازم آمد که اصل ایمان بی عمل باشد ولیکن بصفه نقصان و نقصان شیئی را از حقیقتش خارج نگردد بلکه از کمالش بر آرد پس ارتکاب گناه کبیره بنده مومن را از ایمان کامل بر آرد نه از اصل ایمان گنهگاری و بدکرداری بنده را کافر نگرداند بلکه فاسق و عاصی سازد.

بر جنائز فاسقان، صحابه نمازی کردند :

پس مومن دو قسم بود مطیع و فرمان بردار و آن مومن کامل بود و عاصی و بدکردار و آن مومن ناقص باشد و اطلاق اسم مومن و ورد

و خطابات مسلمانی و اجرای احکام مسلمانان بر فاسق و عاصی در کتاب و سنت بسیار آمده است و صحابه رسول رضوان الله علیهم اجمعین بر جنائز فاسقان و گنهگاران نماز می کردند و در مقابر مسلمانان دفن شان می نمودند و ایشان را دعا و استغفار می کردند پس معلوم شد که فاسقان و گنهگاران خارج از دائره اسلام نیستند.

بیان گناه صغیره و کبیره و تفصیل آنها

گناه به دو قسم است کبیره و صغیره کبیره آنست که گناه بودن آن بدلیل یقینی معلوم شده باشد و بر خصوص آن وعیدی وارد شده چنانچه (۱) خون ناحق کردن، (۲) زنا کردن، (۳) لواطت کردن، (۴) زن پارسا را که در حباله عقد مردی درآمده باشد دشنام بزنا کردن، (۵) از جنگ کافران اگر زیاده از دو چند مسلمانان نباشد گریختن، (۶) سحر کردن، (۷) و مال یتیم ناحق خوردن، (۸) پدر و مادر مسلمانان را بناحق رنجابیدن، (۹) در حرم مکه آنچه از ارتکاب آن در آن مکان شریف منع آمده است ارتکاب کردن، (۱۰) ربوا خوردن، (۱۱) دزدی کردن، (۱۲) خمر و هر چه مسکر باشد خوردن، (۱۳) گوشت خوک خوردن، (۱۴) گواهی بدروغ دادن، (۱۵) بی عذر گواهی پوشیدن، (۱۶) روزه ماه رمضان بی عذر شرعی خوردن، (۱۷) نماز ننگردن، (۱۸) نمازی وقت کردن، (۱۹) زکوة مال ندادن، (۲۰) سوگند

دروغ خوردن' (۲۱) قطع رحم کردن' (۲۲) در کیل و وزن خیانت کردن' (۲۳) بامسلمانان بناحق محاربه کردن' (۲۴) سب صحابه کردن' (۲۵) مال برشوت گرفتن' (۲۶) سعایت نزد سلطان کردن' (۲۷) امر معروف و نهی منکر با وجود قدرت بر آن ترك دادن' (۲۸) قرآن رابعد از تعلم فراموش کردن' (۲۹) جاننداری را بآتش سوختن' (۳۰) زن را بی فرمانی مرد کردن، (۳۱) مردار را برزن ظلم کردن' (۳۲) میان مرد و زن جنگ و جدائی افکندن' (۳۳) اهل علم و حمله قرآن را اهانت کردن' (۳۴) از مغفرت خدا ناامید بودن' (۳۵) از عذاب اوایمن شدن این جمله را مولانا جلال الدین دوانی از روایاتی که از اصحاب شافعی است نقل کرده است و بعضی علما زیاده بر آن نیز کرده اند.

ضابطه برای دریافت کبیره:

ضابطه آن است که هر چه در شرع بران وعیدی وارد شده و نه یقین معلوم گشته گناه کبیره است و گناه صغیره آنکه نه این چنین باشد و کار و بار صغیره چندان صعوبت ندارد چه اجتناب از آن دشوار است و بمذهب مختار در تقوی نیز معتبر نیست اگر اصرار و استمرار نداشته باشد و اصرار بر صغیره کبیره دیگر است و مرتکب گناه کبیره هر چند بنقصان دین و ضعف ایمان موصوف است ولیکن با وجود آن مومن است و از دایره اسلام خارج نه و خوارج مرتکب کبیره بلکه صغیره را نیز کافر گویند

و بطلان این مذهب بوضوح پیوست.

و نزد معتزله فاسق نه مومن است و نه کافر و این اول مسئله ایست که در دین مسلمانی برخلاف اجماع مسلمانان حادث شده و ایشان نیز اول فرقه اند که رخنه در بنای مسلمانی انداختند و براه متابعت عقل و هوارفتند و ظهوراً هر خصوص را تغیر و تاویل کردند خذلهم الله و این مذهبی باطل و راهی سخیف است حق سبحانه تعالی تمامه بندگان خود را دو قسم ساخته است و فرموده (وَهُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ) قسمی دیگر نیست و بحقیقت ایشان قدر تصدیق و ایمان به محمد صلی الله علیه و آله نشانختند که در جنب قوت و نورانیت وی جمیع گناهان و معاصی مضمحل اند همچنانکه حسنات با کفر سود نکند سیئات برایمان نیز غالب نیاید و ضرر نکند الاکمال ایمان را مگر آنکه بطریق استحلال و استخفاف بود یعنی حرام را حلال داند و گناه را سبک پندارد و این خود عین کفر است و منافی تصدیق ولیکن اگر حرام را حرام داند و گناه را گناه اعتقاد کند ولیکن بحکم بشریت و غلبه شهوت بلغزد کافر نگردد زیرا که این منافات ندارد با تصدیق قلبی که حقیقت ایمان است دل وی ایمان آورده است و مسلمان شده ولیکن جوارح و اعضای او بفرمان دل نمیروند خصوصاً وقتی که مقارن باشد با خوف عذاب و امید مغفرت و عزم توبه و با وجود این مغرور نباید بود که شومی گناه صفائی قلب و تازگی ایمان

را چنان برد که نام و نشان ازان نگذارد و دل را سیاه گرداند و قساوت آرد و بیک درجه از کفر نزدیک سازد اگر عادت شود و دوام پذیرد مشکل که ورطه کفر نیفتند.

در خبر است که چون گناه از بنده صادر گردد نقطه سیاه بر دل وی نشیند اگر توبه کند بحال اصلی باز آید و الا آن سیاهی شیوع پذیرد و صفحه دل را بتمام گیرد و اگر همچنین ظلمت معاصی متراکم و متواتر گردد خطیئات و سیئات احاطه کند و سیاهی سویدای دل را در گیرد دیگر قبول ایمان و استماع سخن حق را جای نماند و ختم و طبع درینکه گویند این است (كَلَّابِلٌ رَّانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَخَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ) اشارت بدان است پس معصیت اگر چه مومن را از ایمان بیرون نیارد اما خوف آن است که رفته رفته آخر بکفر کشد اصل سلامت در ووقوف بر حد ضروری است و آن بیش از سه چیز نیست لقمه ای که سد جوع کند و خرقة که ستر عورت شود و مکانی که از سرما و گرما بوی پناه گیرد و تجاوز از حد ضرورت بتوسع در مباحات کشد و توسع در مباحات بوقوع در شبهات و مکروهات آرد و وقوع در مکروهات بارتکاب محرمات رساند اینجاسرحد دار اسلام تمام شد ازان طرف دیگر دار کفر است نعوذ بالله من ذلك.

بالجمله راه ترقی و تنزل بجانب کمال و نقصان باین طریق رود اول

ایمان و واجبات و سنن و نوافل و استقامت و ثانی ضرورت مباح و مکروه و حرام و کفر، حقیقت کار و سلامت حال در میان خوف و رجاست و الله الهادی.

وَأَهْلَ الْكِبَائِرِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَا يَخْلُدُونَ فِي النَّارِ وَإِنْ مَاتُوا مِنْ غَيْرِ تَوْبَةٍ چون بارتکاب کبیره کافر نگردد بآیات و احادیث ثابت شده که همیشه بودن در آتش دوزخ مخصوص کافران و منکران است لازم آمد که گنهگار ان و مرتکبان کبایر همیشه در دوزخ نباشند اگر چه بی توبه از عالم روند چند گاه که قادر حکیم جلّ شأنه خواهد ایشان را در دوزخ ندارد پاک گرداند باز شان به بهشت در آرد و تا بد الا با دواز آنجا بیرون نیایند.

امام حکیم ترمذی در نوادر الاصول در حدیثی که از ابوهریره آورده است گفته مکث بعضی از عصاة در دوزخ ساعتی بیش نباشد و بعضی روزی و بعضی ماهی و بعضی سالی و بیشتر در اترتین مدت مکث عصاة در نار مقدار عمر دنیا بود که هفت هزار سال است نعوذ بالله من ذلك و ابن ابی حاتم و ابن شهر آشوب مثل آن از حدیث امیر المؤمنین علیؑ نیز آورده اند.

(وَاللّٰهُ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذَلِكَ لِمَنْ يَّشَاءُ) حق سبحانه و تعالی خبر داده است که شرك را یعنی کفر را هرگز نه بخشد باقی در مشیت اوست از صفات و کبائر با توبه و بی توبه هر کس خواهد نه بخشد باقی هر کس خواهد بگیرد **(يَفْعَلُ اللّٰهُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا يُؤْتِيهِ)**

پس حاصل کلام آن آمد که آدمیان دو قسم اند مومن و کافر و مومن دو قسم است مطیع و عاصی و عاصی نیز دو قسم بود تائب و غیر تائب کافر مخلد است در نار اجماعاً و مطیع و تائب محلدند در جنت بالاتفاق و عاصی غیر تائب در مشیت پروردگار تعالی است اگر خواهد بقدر معصیت عذابش کند و بدوزخ فرستد بازش اخراج کند و به بهشتش درآرد و اگر خواهد عفویش کند بشفاعت یابی شفاعت و بی سابقه عذاب به حشمتش فرستد (يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ) این بود.

احادیث در باب عفو و مغفرت گناهکاران بسیار است یک حدیث آن بود که در باب سوال ذکر کردیم و نزدیک به آن حدیث است که الله تعالی بنده را در حضرتش ایستاده کند و او را بز نامه اعمالش واقف گرداند پس ببیند که در آن جزئیات چیزی نیست و بر پشت نامه که بجانب خلایق بود همه حسنات نوشته تا دیگران از وی جز حرف حسنات نخوانند و سیئاتش از نظر اغیار مستور ماند پس بفرماید وی سبحانه تعالی ای بنده مؤمن در دنیا گناهان ترا پوشیدم و امروز آمرزیدم دیگر به بهشت رو که تا ابد جای تو آن است و این همه بحکم اوست تعالی عقل را درین جامد خلی نیست که گوید که چرا کفر نه بخشد و چرا یکی را به بخشد و دیگری را بگیرد (وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَيَحْكُمُ مَا يُرِيدُ)

پس ظاهر شد که حکم او چنان است که در وعده خلاف نرود و در

وعید تواند که خلاف کند این محض کرم اوست عادت کریمان این است اگر وعده انعام و احسان کنند البته وفا کنند که (الکریم اذا وعد وفا) و اگر بقره و عذاب بتر ساند بوجود نیارند.

بعضی براین اند که خلاف در وعده و وعید او قطعاً نرود و الا کذب اخباراً و اخبار او لازم آید تعالیٰ عن ذلك جوابش آن است که بقرینه اقتضای کرم در اخبار وعید شرط مشیت مقدر بود اگر چه تصریح بدان نکرده باشد و خیر وعده حتماً مقتضی باشد و آیات و احادیث که در انجا تصریح به مشیت وقوع یافته است نیز قرینه آن تواند بود یا خود مراد از اخبار و وعید استحقاق عذاب است نه وقوع با لفعل یا مراد بدان انشای وعید است نه حقیقت اخبار پس کذب و تبدیل لازم نیاید فافهم واللّه الموفق وهو اعلم.

وَيَجُوزُ الْعِقَابُ عَلَى الصَّغِيرَةِ چون ماورای کفر از گناهان در مشیت پروردگار ماند و صغیره نیز گناه است مواخذه و عقاب بران نیز جائز باشد.

(وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَرْسَلَ رُسُلًا مِّنَ الْبَشَرِ اِلَى الْبَشَرِ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَمُبَيِّنِينَ لِلنَّاسِ مَا يَحْتَاجُونَ اِلَيْهِ مِنْ اَمْرِ الدُّنْيَا وَالْآٰلِئَةِ) پروردگار تعالیٰ هیچ چیز واجب نباشد نه بمعنی آنکه در فعلی از افعال ملحا و مضطر گردد زیرا که وی تعالیٰ فاعل مختار است هر چه کند بارادت و اختیار کند نه بضرورت و اضطرار و نه بمعنی آنکه عقل حکم کند بوجوب آن بروی زیرا که عقل محکوم اوست نه حاکم الا آنکه وی تعالیٰ بفضل و کرم و رافت و رحمت

خود چیزی چند را که سبب بقای عالم و کمال افراد انسانی و صلاح معاش و معاد ایشان باشند مثل رزق دادن بندگان و هدایت ایشان و فرستادن پیغمبران بر خود لازم گردانیده و ضامن شده و این در حقیقت نه وجوب است بلکه اجرای سنت و عادت است که بفضل عمیم خود می کند و چون عامه خلق را استعداد قابلیت استفاضه از جناب تقدس بواسطه حقوق اتصال بملکوت اعلی نبود بعضی از آدمیان را برگزیده و علم ذات و صفات و افعال خود و آنچه صلاح مبدا و معاد ایشان در آن باشد بیاموخت و بسوی خلق فرستاد تا دعوتشان کنند و هدایت نمایند و آنچه در دنیا و آخرت بدان محتاج انداز علم و عمل ایشان رایا موزند.

نیزوی تعالی بهشتی آفرید و دوزخی و بهشت را جای نیکو کاران ساخت و دوزخ را محل بدکاران و معرفت کارها که به بهشت رساند و از دوزخ باز دارد بمجرد عقل ممکن نبود پس انبیاء را برانگیخت تا آن کارها را به خلق تعلیم کنند و بدان دلالت نمایند تا دیگر خلق را حتی و عذری نماند چنانچه فرمود (لَيْتَ يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ) و قوله تعالی (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ).

بحقیقت مواد و اصول جمیع علوم ارضی و سماوی و کمالات عملی و علمی بواسطت حضرات انبیاء بخلق رسیده است مبدا و منبع علم جزو حی آسمانی نیست و تمامه علما و حکما استنباط و استنتاج علوم اراحا

نماید واران سرچشمه آب خورند و تواند که بقیاس و اجتهاد و ریاضات و مجاهدات چیزی چند بران بیفزایند و آرا شرح و تفسیر کسند و تقریر و تحریر نمایند.

سبب مخالفت و مباحثت بعض علوم بشرائع آن تواند بود که چون سنت الهی و حکمت بالغه وی بر نسخ شرائع و تبدیل ادیان رفته است گروهی بر شریعت اولی و دین سابق ماندند و براه متابعت پیغمبر لاحق نه رفتند و فرقه دیگر نیز باشند که بحکم عقل بوالفضول و اوهام و خیالات باطله جمله از هذیانات و باطیل برروئی کار آورده ابواب قیل و قال باز کرده باشند.

اعتقاد آنکه حکما و عقلا بمجرد ریاضت و استدلال بی آنکه مواد و مبادی آن منتهی بتعلم و تلقی از مشایخ و اساتذه که نقله علوم و رواة اخبار انبیاء اند ایجاد علوم کرده اند در غایت بعد است طریق تحصیل علم تعلیم است باقی فهم و استنباط است چنانچه در حدیث آمده است (إِنَّمَا الْعِلْمُ بِالْتَّعْلُمِ وَالْحِلْمِ بِالْتَّحْلُمِ) اشارت می کند که طریق اکتساب علم و عمل و خلق تعلم و تادب و تخلق است.

وَأَيَّدَهُمُ اللَّهُ بِالْمُعْجَزَاتِ الْبَاهِرَةِ وَالْآيَاتِ السَّاطِعَةِ الْمُفِيدَةِ لِلْيَقِينِ

چون هر دعوی را برهانی باید و هر مدعی را دلیلی اسیاء صلوات الله علیهم اجمعین که دعوی رسالت و سفارت میکنند میان پروردگار خلقت او برهان

صدق ایشان معجزات است -

معجزه عبارت است از خارق عادت‌ی که بردست مدعی نبوت بروفق دعوی وی ظاهر گردد و غیر وی از اتیان مثل آن عاجز آید خارق عادت یعنی حکیم مطلق تمامه امور را باسباب وابسته ساخته است و سنت الهی بران رفته که آن امر را بی آن سبب ایجاد نه کند این معنی عادت است و گاهی بقدر خود خرق این عادت کند و آن را بی سبب بردست رسول پیدا آرد تا دلائل بود بر رسالت وی و معجزه فعل الهی است نه فعل رسول زیرا که خرق عادت پروردگار تعالی از بنده ممکن نباشد -

دلالت معجزه بر تصدیق نبی یقینی است و نزد مشاهده معجزه بی اختیار علم بصدق نبی حصول پذیرد و نفس در تصدیق بی طاقت و بیچاره گردد و مجال انکار بروی تنگ آید این خاصیت نفس است و جبلت اوست و چون دعوی بلند بود برهان نیز براندازه او آمد چه معجزه از عالم قهر و قدرت است که در غلبه و سطوت آن پای ثبات بجای خود نماند و عنان اختیار از دست رود و بخلاف دلائل عقلیه لفظیه که گاهی چند است که در رشته خیال و باد هوا افتاده و لهذا الزام خصم و اسکات وی بدان در غایت دشواری بود و هرگز راه نزاع و جدال را بر نه بندد چنانکه از دلائل کلام و فلسفیات ظاهر گردد و هر که بعد از معجزه دیدن کافر ماند کفر او جز بعلت عناد و سابقه شقاوت ازلی نباشد.

وَأَوَّلُ الْأَنْبِيَاءِ آدَمُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَآخِرُهُمْ مُحَمَّدٌ ﷺ اول پیغمبران آدم است علیه الصلوة والسلام و آخر ایشان محمد رسول الله ﷺ بقوله تعالى (وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ) چون مقصود از بعث آن حضرت ﷺ اکمال دین و تتمیم مکارم اخلاق بود بعد از حصول این مقصود بوجه اتم و اکمل بعد از وی احتیاج به پیغمبر دیگر نباشد و بوجود علما و خلفای او که حاملان و حافظان ملت اویند کفایت بود.

وَالأُولَى أَنْ لَا يُعَيِّنَ عَدَدَهُمْ باید که در تسمیه صلوات الله علیهم اقتصار بر عدد معین نکند اگرچه در بعض احادیث وقوع یافته که تمامه انبیایك لك و بیست و چهار هزار اند زیرا که در قرآن مجید میفرماید (مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ) میفرماید قصه بعضی انبیا را بر تو نخوانده ایم یعنی نام ایشان را بر تو نبرده ایم و احوال ایشان را با تو نگفته ایم و تواند که این خبر دريك وقتی باشد بعد از آن گفته باشد اگرچه در نص کتاب نباشد بر هر تقدیر احتیاط در ابهام و اجمال است والله اعلم.

اختلاف نبوت

دیگر بدانکه در نبوت ذوالقرنین اختلاف است بعضی بر آنند که وی پیغمبر است و اکثر بر آنند که پادشاهی مسلمان عادل و حق همین قول است و منقول از امیر المؤمنین علیؑ نیز همچنین است و بعضی او را از ملائکه دارند این سخن در غایت بعد است و در نام وی نیز اختلاف است مشهور آن

است که نام وی اسکندر است و عبدالله و مرزبان و مرزبی و هرمس و غیر آن نیز گفته اند و این اسکندر ابن فیلقوس رومی است و مصاحب خضر است که طلب چشمه آب حیات کرد و نیافت و اسکندر یونانی دیگر است که مصاحب ارسطو از اولاد یونان بن یافث بن نوح است کذا قیل والله اعلم و ذوالقرنین بقول اکثر در زمان ابراهیم خلیل الله بود و بقولی بعد از موسی عم و بقول ابن عبدالحق که از ائمه علمای حدیث و تفسیر است بعد از عیسی علیه السلام بود.

بیان شاهان هفت اقلیم :

گفته اند چهار کس مالک تمام دنیا از مشرق تا مغرب بوده اند دو مسلمان یکی سلیمان و دیگر ذوالقرنین و دو کافر نمروند و بخت نصر که بعد از نمروند بود و پنجم امام محمد مهدی خواهد بود که در آخر الزمان پیدا شود. در تسمیه اسکندر بذوالقرنین اقوال است قول وهب بن منبه آن است که وی مالک دو قرن بود یعنی دو جانب زمین که مشرق و مغرب است یا روم و فارس یا روم و ترک و قول حسن بصری آن است که وی دو گیسو می گذاشت از ان جهت او را ذوالقرنین می گفتند و بعضی گفته اند که بر سر وی دو شاخ بود مثل شاخهای گاو و بقولی وی دو قرن پادشاهی کرد و مروی از امیر المؤمنین علی المرتضی کرم الله وجهه آن است که در جهاد بر هر دو جانب سر وی زخم رسید از آنش ذوالقرنین گفتند و از ابن کواه که

ار'صحت علی مرتضیٰ" بود پرسید ند که ذوالقرنین پیغمبر بود گفت لا
مردی صالح بود که بر جانب راست سروی در طاعت خدا زخمی رسید
و بمرد حق تعالی او را باززنده گردانید پس یحانب چپ وی زخمی زخمی
رسید و بمرد باز زنده نه شد از ان باز نام او ذو القرنین می گفتند و بعضی
گویند که وی در خواب دید که بافتاب رسید و دو قرن یعنی دو جانب او را
گرفته است و این خواب را باقوم خود باز گفت نامش ذو القرنین کردند
والله اعلم.

اختلاف نبوت لقمان

در نبوت لقمان که گویند ابن اخت ایوب علیه السلام و بقولی ابن
خاله وی بود نیز اختلاف است صحیح آنست که وی حکیم و ولی بود
و بقولی پیغمبر بود آورده اند که وی هزار پیغمبر را خدمت کرده و تلمذ
نموده بود و از ابن عباس^{رض} منقول است که لقمان نبی بود و ملک نبود بنده
سیاهی بود که گوسفند می چرا نید حق تعالی او را برگزید و حکمت و نبوت
و عقل داد و در کتاب خود ذکر وی کرد.

و اما خضر علیه السلام اصح آنست که وی نبی است معمر و محبوب
از ابصار و تاروز قیامت باقی است از جهت شرب آب حیات را و بعضی
بر آنند که وی ولی است و اما قول بآنکه وی ملک است باطل است و وی
بقول جماهیر اهل علم و صلاح زنده است و وی نمیرد تا قرآن برداشته

نشود و حافظ ابن حجر در شرح صحیح بخاری گفته حق آن است که وی نبی است و سخاوی نیز موافق آن گفت و قسطلانی در شرح بخاری ذکر کرده است که خضر نفتح خا و کسر ضا و کسر خا و سکون ضا نام او بلیان بن ملک‌ان است و بعضی گویند که وی پسر فرعون است و این قول بغایت غریب است و نادر و بعضی گویند که ابن مالک است که برادر الیاس بود و بعضی گویند که پسر صفی آدم علیه السلام است والله اعلم.

ذکر خضر علیه السلام:

و بالجمله باتفاق مشایخ صوفیه و بقول جماهیر علماء حضر در حیات است و جماعه از محدثین مثل امام بخاری و ابن المبارک و حربی و این حوزی انکار حیات او می کنند انتهى و تمسک منکران بآن حدیث است که آنحضرت قریب زمان رحلت خود فرمود که هیچ جاننداری که بروی زمین است از بعد صد سال باقی نماند و این را تاویلات است و ملاقات او مرأولیاء الله را بشهرت رسیده است و وی آنحضرت را ملاقات کرده و بتعزیت اصحاب بعد از فوت آنحضرت علیه السلام آمده و قول آنحضرت (لَوْ كَانَ الْخَضِرُ حَيًّا لَرَأَيْتَنِي) پیش از ملاقات بود و بنای این ملازمت بر عرف و عادت است و وی نقل احادیث ازان حضرت کرده است که بعضی مشایخ آن را از وی شنیده اند.

در نبوت مریم و آسیه ساره و هاجر و حوا و ام موسی و نام او یو جلند

است علیهن السلام نیز قولی آمده است و صحیح آن است که نبوت مخصوص مردان است و در نص قرآن مجید میفرماید (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوْحِي إِلَيْهِمْ) اگرچه نیست وحی یادکر با انبیاء باین نسائی مذکور است و اقعشده باشد اما از انجازه نبوت نتوان کرد و مراد از وحی اعلام والهام است چنانچه فرموده است (وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ) و ذکر با انبیاء از جهت تشریف و اکرام است والله اعلم -

(وَكُلُّهُمْ كَانُوا مُبَلِّغِينَ عَنِ اللَّهِ صَادِقِينَ مَعْصُومِينَ غَيْرَ مَعْزُولِينَ) انبیا صلوات الله وسلامه علیهم هرچه گویند راست گویند و هر خیر که دهند از جانب خدا دهند و هر امر و نهی که کنند بفرمان وی تعالیٰ کنند و از گناهان معصوم باشد که چون بحکم معجزه دعوی رسالت ثابت شد لابد هرچه رسول گوید از مرسل گوید ماعلیٰ الرسولِ إِلَّا الْبَلَاغُ دروغ گویند حکمت ارسال باطل گردد و اگر خود بیفرمانی حق کنند و معصیت ورزند مردم نفرت گیرند و امر نصیحت و ارشادت مشیت نیابد و عصمت ایشان از دروغ و از کبائر مطلق است یعنی عمداً و نزد بعضی صدور کبیره سهواً و صغیره عمداً جائز باشد مگر آنچه موجب نفرت و دال بر خست باشد مثل سرقه لقمه و تطفیف حبه -

صدور کبائر از انبیاء جائز نیست :

مختار نزد جمهور اهل سنت آن است که ایشان معصوم انداز کبائر عمداً و سهواً و این الیق است بعظمت منصب و علوم مرتبت ایشان صلوات الله علیه اجمعین کذا ذکر بعض فقهاء المحدثین من اهل المدينة فی شرح القصیده الامالیة و اما وقوع سهواً و نسیان برایشان در آنچه متعلق بر سالت و ابلاغ احکام است جائز نیست و در غیر این سهو در افعال جائز است چنانچه در باب سجود مسموم معلوم شده آنچه از خطا و زلات از حضرات انبیاء منقول است بعضی از آنها صحیح نیست و بعضی که صحیح است آنرا محامل و تاویلات است که در کتب مذکور است و ظاهر آن را معتقد نباید بود و انبیاء معزول نشوند و مرتبه نبوت و رسالت که حق تعالی 'فضل و کرم خود بخشیده است از ایشان باز نگیرد.

مقام نبوت و رسالت بعد از موت ثابت است و خود انبیاء را موت نبود و ایشان حی و باقی اند و موت همان است که یکبار چشیده اند بعد از آن ارواح بابدان ایشان اعادت کنند و حقیقت حیات بخشد چنانچه در دنیا بودند کامل تر از حیات شهدا که آن معنوی است و نسخ شریعت عزل نبوت نیست و اولیاء از خوف عزل و خوف خاتمت در دنیا ایمن نباشد و بعد از موت اگر برایمان رفتند مو من اند و ولی چنانچه در حالت منام مثلاً موطا حاکرد.

در استمداد قبور:

و در استعانت و استمداد از قبور فقها را سخن است ایشان گویند که زیارت قبور در غیر انبیاء علیهم السلام از برای عبرت و اعتبار و تذکر موت بود یا از برای ایصال نفع و استغفار برای موتی باشد چنانچه فعل **سَلِّمْ** و در زیارت بقیع بصحت رسیده است و مشایخ صوفیه قدس الله اسرار هم گویند که تصرف بعضی اولیا در عالم بررخ دائم و باقی است و توسل و استمداد با ارواح مقدسه ایشان ثابت و مؤثر.

امام حجة اسلام محمد غزالی می گویند که هر که در حیات وی به ی توسل و بترك جویند بعد از موتش نیز توان جست و این سخن موافق دلیل است چه بقای روح بعد از موت بدلاله احادیث و اجماع علما ثابت است و متصرف در حیات و بعد از ممات روح است نه بدن و مصرف حقیقی حق تعالی است و ولایت عبارت از فنا فی الله و بقاء بذوست و این نسبت بعد از موت اتم و اکمل است.

نزد ارباب کشف و تحقیق مقابله روح زائر با ارواح مزور موجب انعکاس اسعه لمعات انوار و اسرار شود در رنگ دریک مقابله مرآت و مرآت و اولیا را ابدان مکتسبه مثالیه نیز بود که بدان ظهور نمایند و امداد و ارشاد طالبان کنند و منکران را دلیل و برهان برانکار آن نیست

یکی از مشایخ گفته است که چهار کس از او لیا را دیدم که در فیر خود تصرف می کنند مثل تصرف ایشان در حالت حیات یا بیشتر، ازان جمله شیخ معروف کرخی و شیخ عبدالقادر جیلانی و در دیگر را ار و لیا نیز شمرده و شرح این سخن سبطی طلبد اگر خدا حاکم است در رساله دیگر به تفصیل ذکر آن تقریب افتد لمحہ ازان در کتاب جذب القلوب الی دیار المحبوب که بیان احوال مدینه منوره می کنند نیز مذکور شده است واللہ اعلم۔

وَأَفْضَلُ الْأَنْبِيَاءِ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُبُوتُ نُبُوتِ أَنْحَضَرْتِ بِمَعْجَزَاتِ بَاهِرَةٍ
آیات ساطعه اوست که بتواتر منقول شده و هر یغمری را معجزه مخصوص بود از یک جنس یا دو جنس و آنحضرت را معجزات از هر جنس بود و فراوان بود و اینحافظا هر شود که او را در جمیع اجزای عالم از اراض و سما و ملک و ملکوت تصرف بود و جمیع کمالات که در ذوات مقدسه انبیای سابق مودع بود در ذات شریف او باز یاد تیهاموجود بود۔

ع۔ آنچه خوبان همه دارند تو تنها داری

چنانچه فرمود (أَنَّا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ وَلَا فَخْرَ) در عرف بمعنی نوع انسان آید تا آدم نیز در مفهوم آن داخل بود و حدیث (آدَمَ وَمِنْ دُونِهِ تَحْتَ لَوَائِي) در مقصود ظاهر تر و صریح تر است۔

پنج تن فاضلترین رسل اند.

فضیلت بعد از ان حضرت ابراهیم خلیل الله^ع راست و بعد از وی موسی^ع و عیسی^ع و نوح^ع راست و این پنج تن اولوالعزم اند که بزرگترین و فاضلترین رسل اند و صبر و محاهده ایشان در راه حق از همه بیشتر است و اعظم معجزات وی صلی الله علیه و آله قرآن مجید است که از صفات الهی و کلام قدیم اوست عز و علا و باقی است بر مرور هور و اعصار و معجزات دیگر ظاهر شدند و گذشتند الانقل متواتر که در حکم مشاهده است از آنها باقی است و اوضاع براهین و بینات بر صدق آنحضرت^ع و قرآیت قرآن این آیت است که بر ملا بر روی تمامه فصحا و بلغائی قریش که افصح فصحای عرب والد خصام دین و اشد اعدی سید المرسلین بودند برخواند (وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ) بظاهر از جنس لفظ و کلام ایشان بود و بانگ و دعوی ایشان در فصاحت و بلاغت بفلک بر می رفت و لهذا معجزه آنحضرت صلی الله علیه و آله از جنس آن شد چه اکثر معجزات پیغمبران از جنس آن بود که تفاخر و تفاضل اهل زمان بدان بود چنانکه سحر در زمان موسی^ع و طب در زمان عیسی^ع علیهما السلام و بر وجدان عیب و اثبات نقصان و اتیان معارضه غایت حرص و نهایت تهالك داشتند چراییکی از ایشان سوره یا آیتی مثل آن نیاور دو کار از پیش برد اول بحث خود همین

بود و احتیاج بحنگ و جدل و محاربه و قتال نبود قدرت نگر که همین حروف و الفاظ و همین کلمات که زبان زد خاص و عام و صغیر و کبیر ایشان بود هیچ یکی را قدرت نشد که کلمه چند برهم توانست بست و کلامی مثل قرآن تالیف تواند داد و اعجاز ازین نمیگذرد -

نقل است که چون سوره (اِقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ) که اول آیت قرآنی است نزول یافت آنحضرت^ص فرمود تا بر عادت فصحای عرب که در باب سخن تعصب و تفاخر داشتند آنرا نیز بر در کعبه بیاو یختند دیگر هر که نظرش بروی می افتاد و در متانت کلام و طرز سخن می نگریست حیران میگشت و اعتراف می کرد که این کلام بسخن آدمیان نمیماند و اتیان مثل آن از قدرت بشر بیرون است -

قومی از معتزله گویند که تالیف کلامی مثل قرآن در قدرت ایشان بود ولیکن قدرت باهره الهی صرف همت ایشان از معارضه آن میکرد و مهری بر دهان ایشان نهاد و نگذاشت که گرد آن نگردند و ازان وادی دم زنند اصل مقصود باینقدر نیز حاصل است چه صرف همت ایشان باوجود قدرت و حرص معارضت نیز اعجاز است ولیکن قائل این سخن کوتاهی کرد و سخن توهم و زعم خود گفت هرزه می گوید و سستی میکند بجه دلیل دانست که اتیان مثل قرآن نیست الآن چه شد مگر اعدای دین و مدعیان فضل و بلاغت از عالم رفتند قرآن خود بیانگ بلند میگوید بشنود

(قُلْ لَنْ أَجْتَمَعَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا) دیگر سخن سخن چیست اگر تتبع سیر و صفات سنیّه و شمائل مرضیه و اخلاق عظیمه وی صلی الله علیه و آله بکنند به یقین معلوم شود که وجود شریف وی از سر تا پایت اعجاز و حسن ناز است صلی الله علیه و آله.

(قطعه)

هر جلوم جمال ترانا ز دیگر است هر نغمه کمال تراساز دیگر است
اعجاز حسن را بسخن نیست احتیاج هر غمزه ز چشم تو اعجاز دیگر است
(وَهُوَ مَبْعُوثٌ إِلَى كَافَّةِ الْخَلْقِ أَجْمَعِينَ) وی صلی الله علیه و آله مبعوث است به کافه جن و انس و لهذا او را رسول الثقلین خوانند و آمدن جن بحضرت وی و ایمان آوردن ایشان و قرآن شنیدن و بر قوم خود باز رفتن و دعوت کردن مخصوص قرآن مجید است و نزد اکثر علمای عموم بعثت بحانب جن و انس مخصوص بان حضرت است صلی الله علیه و آله.

شیخ جلال الدین سیوطی گفته که شك نیست که جن مکلف اند در امم ماضیه و تکلیف نباشد مگر بسماع از یغمبری یا صادقی که از وی روایت کند با اتفاق بر آنکه از جنس جن یغمبری مبعوث شده و در قرآن مجید نسل از جن میکند که می گفتند (إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى

مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُّسْتَقِيمٍ) ظاهر این آیه کریمه آن است که ایشان مومن بشریعت موسی و مهتدی بهدایت وی بودند پس آنچه مخصوص بآنحضرت باشد آن بود که انبیای دیگر را دعوت و خطاب بجن مشافهه نبود چنانکه آنحضرت صلی الله علیه و آله را بلکه ایشان بسماع کتاب الله و اطلاع بر احکام شریعت وی عمل می کرده باشند قال السیوطی هذامآذهب الیه الضحاک وهو الظاهر انتهى-

و بقول شاذ از بعض علما بعث و رسالت آنحضرت صلی الله علیه و آله ملائکه را نیز شامل است و نزد اهل تحقیق وی مبعوث است بتمامه اجزای عالم و جمیع اقسام موجودات از جمادات و نباتات و حیوانات و مربی و مکمل ذرات موجودات و سایر مکنونات است و سلام احجار و مسجده اشجار بروی و شهادات حیوانات بر سالتش چیست غیر آنکه جن و انس را چون مرید و محتار آفریده اند کفر و معصیت از ایشان سر بر زند و از بواقی اقسام جزایمان و اطاعت نیاید چنانکه از ملائکه و دلالت نص قرآن (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ) نیز هم بران است چه یاننون درین صیغه بر حقیقتش نیست چنانکه در رب العالمین (وَمِعْرَاجُهُ فِي الْقِبْضَةِ بِشَخْصِهِ إِلَى السَّمَاءِ لَمْ إِلَى مَا شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى حَقٌّ) امتحان ایمان در تصدیق قضیه معراج است که در ساعت لطیف در بیداری بحسد شرف تا آسمان و عرش عظیم بلکه بالای عرش تاحد لا مکان بآن حکایات و خصوصیات مذکوره که

در احادیث صحیحہ واقع شده و تحقیق این نیست بمعرفت عالم الہ و روحانیات شود کہ از مضیق جهت و زمان و مسافت بیرون است و ارباب کشف و شہود آنرا بیان کردہ اند و ایمان آنست کہ بمجرد شنیدن این خبری توقف بر حقیقت و کیفیت آن در دل نشیند و تردد و خلجان بدان راہ نیابد و اگر بردرک آنحالت و در یافت آن مرتبہ اطلاعی بخشد آن خود بابی دیگر است اور اخاصگان در گاہ از اہل معرفت و متجردان آن از جلاب بشریت دانند در عالم محبت و تسلیم و ایمان کجا فرصت تصور و تکلف تامل است این جاسخن شنیدن و ایمان آوردن توامان است۔

ابوبکرؓ را صدیق ازان روز لقب شد کہ تصدیق قضیہ معراج کرد و بی توقف و تامل ایمان آورد و چندان از مسلمانان درین واقعہ در شک افتادند و براہ ارتداد رفتند و ایمان آوردن وی در اول کاری معجزہ و طلب دلیل نیز ازین باب بود اگرچہ انوار معجزات و آیات ساطع بود وی بطلب پیش نیامد و توقفی ننمود چون آنحضرت ﷺ از معراج باز آمد از دیدن پروردگار تعالیٰ پرسیدند بابعضی اصحاب جواب بکشف حقیقت داد و باد دیگران سخن در پرده محاز گفت باہر کس بقدر حالت و استعداد وی سخن کرد ازین جامع معلوم میشود کہ ہر کس قابل خطاب حقیقت و کشف اسرار نیست سخن یکی است ولیکن تفاوت در لفظ و عبارت است۔

حق آنست کہ وی ﷺ پروردگار خود را بچشم سردید جمہور صحابہ

برین اندوالات بدیده دل در جمیع احوال بود خصوصیت بحالت معراج ندارد و بعضی گویند که دیدن بدل غیر دانستن بدل است واللّٰه اعلم۔

وَأَمَّتْ خَيْرُ الْأُمَّةِ امت محمد رسول الله ﷺ بهترین امتهاست همچنانکه وی مهتر و بهتر پیغمبران است صلوات الله علیه وعلیهم اجمعین در قرآن مجید میفرماید (كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ) ودر حدیث آمده است که مدت عمر و بقائی شما نیست بزمان بقا و اعمار امم سابقه حکم بعد از عصر تا مغرب دارد و باوجود آن ثواب تان بیشتر از ایشان دهند و قصه حال شما نیست بایهود و نصاریٰ حکم آن دارد که مردی سه کس اجیر گرفت یکی را بر عملی که از صبح تا نصف نهار کند قیراطی تعیین کرد و دیگری را از نصف نهار تا وقت عصر نیز قیراطی قرار داد و دیگری را از وقت عصر تا مغرب و قیراطی قرار داد و دیگری را از وقت عصر تا مغرب دو قیراطی کرد چون شام درآمد و وقت اجرت دادن شد بآن دو طائفه اول یگان یگان قیراطی داد و باین یک طائفه دیگر دو قیراط پس از آن دو گروه بغضب آمدند و نزاع کردند که آخر این تفاوت چیست با آنکه عمل ما بیشتر اجرت ما چرا کمتر شد گفت آنچه باشما شرط کرده و قرارداد داده بودم دادم باقی فضل من است هر که را خواهم بدهم اول اشارت بحال یهود است و ثانی به نصاریٰ و ثالث باین امت مرحومه مغفور و در فضائل و کثرت ثواب این امت متقدم و متاخر احادیث بسیار آمده است و بحقیقت آنچه از علوم و معارف

و حقائق و دقائق و عجائب و غرائب که از افراد این امت بظهور آمده است از هیچ امتی بظهور نیا آمده و هذا ظاهر.

و شریعتہ اکمل الشرائع و دینہ ناسخ الدیان شریعت محمدی کامل
 ترو جامع تر از شریعتهای ماضیه است و دین وی ناسخ جمیع ادیان است
 و چون وی ﷺ خاتم انبیاء و آخر رسل بود لاجرم بعد از وی دینی و شریعتی
 دیگر نباشد و کمال دیگر مترقب نبود (بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ) اشارت
 بدان است شریعت موسیٰ علیه السلام شریعت قهرو جلال بود و امر بقتل
 نفس و تحریم طبیات و منع غنائیم و تعجیل عقوبات ناصر دران است و موسیٰ
 علیه السلام نیز در عظمت و هیبت و شدت و غضب و بطش اعدای دین
 بمرتبه بود که هیچکس راتاب نظر بر طلعت مبارک وی نبود و عیسیٰ علیه
 السلام بغایت مظهر لطف و رفق و جمال بود و شریعت وی شریعت فضل
 و احسان بود که اصلاً در وی و بالی و قتالی نبود بلکه قتال برایشان حرام بود
 و کلامی از انجیل نقل کرده اند که ترجمه اش اینست که هر که یکر خساره
 تو بپانجه زند تو ر خساره دیگر پیش وی نه هر که بگوشه جامه تو بدست
 زند تو ردای خود را بوی بخش و هر که با تو یک میل تسخیر تو کند تا دو میل
 باوی بروی پیغمبر ما ﷺ اتم مظاهر کمال و جامع صفت جمال و جلال
 و لطف و قهر بود هم قوت و صلابت و عدل و شدت موسیٰ علیه السلام
 داشت و هم لین و لطف و فضل و رافت عیسوی فرموده است (أَنَا الضُّحُوكُ

الْقُتُولُ) فرمود و من همیشه درخنده باشم و در عین خنده کشنده کمال جامعیت این است -

(بیت)

بخنده نمکین دل بری و جان بخشی

تبارک الله آه اینچه خنده روجه لب است

قوله تعالی (وَيَجِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتُ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثُ) نیز اشارت بعدالت و توسط شریعت تتبع اوست و حقیقت حال بعد از تتبع سیرو شمائل و معرفت احوال آنحضرت صلی الله علیه وسلم و وضع و شوائع و احکام وی ﷺ منکشف گردد و بالله التوفیق -

وَأَصْحَابُهُ خِيَارُ الْأُمَّةِ و اصحاب پیغمبر رضوان الله عليهم اجمعین فاضلتر و مهتر و بهتر از باقی امت اند که ایشان را پروردگار تعالی برای صحیت و نصرت و اعانت رسول خود برگزید و اختیار نموده تقویت این دین قدیم و اقامت این ملت عظمی بایشان کرد قال الله تعالی (وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا).

چندین اخبار و آثار در مدح و فضل ایشان واقع شده است که بنظر دران جزم کرده شود که ایشان افضل و اکثر ثواب انداز سائر امت فرموده است که اگر یکی از شما مقدر جبل احد طلا در راه خدا انفاق کند به نیم پیمانۀ جو که یکی از ایشان کند برابری نکند و حدیث (خَيْرُ الْقُرُونِ قُرْنِي) نیز از دلائل این مدعاست و غیر آن دلائل بسیار است و خود کدام دلیل واضح

ترازین باشد که بیواسطه جمال مصطفی صلی الله علیه و آله دیده و باوی صحبت داشته و دین و قرآن از زبان وی شنیده و بیواسطه بامرونی الهی مخاطب گشته و صرف مال و جان در راه وی نموده -

و صحابی مومنی بود که آنحضرت صلی الله علیه و آله را در ایمان دیده و از دنیا با ایمان رفته اگر چه خود يك نظر دیده باشد و بعضی شرط کرده اند که مصاحبت و مجالست وی بآنحضرت صلی الله علیه و آله متد بود و در جهاد و غزوات در خدمت وی حاضر شده و اقل آن شش ماه داشته اند چه آن را که يك نظر دیده یکساعت در مجلس نشسته در عرف مصاحبت نگویند و گویند خیریت و افضلیتی که مذکور شد مخصوص باین جماعت از اصحاب است نه عام و مختار نزد جمهور آن است که این افضلیت آن را که يك نظر بر جمال مصطفی صلی الله علیه و آله انداخته نیز شامل است و بحقیقت بيك نظر بر جمال وی دیدن و يك ساعت در مجلس او نشستن و سخن از وی شنیدن چیزی نماید و کاری کشاید که دیگران را بخلوات و اربعینات نه نمایند و نکشاید کذافی قوت القلوب -

و در افضلیت اصحاب نیست بجمع امت کسیکه سخن کرده ابو عمرو بن عبدالبر است که از مشاهیر علمای حدیث است و وی تجویز کرده که تواند بعد از ایشان کسی بیاید که در مرتبه بایشان برابر یا بهتر بود و بحديث (مَثَلُ أُمَّتِي كَمَثَلِ الْمَطَرِ لَا يَذَرِي أَوَّلَهُ خَيْرٌ أَمْ آخِرُهُ) استدلال کرده و نیز در حدیث آمده که پرسیدند یا رسول الله صلی الله علیه و آله هیچ یکی از ما که ایمان بتو آورده ایم و همراه تو جهاد کرده بهتر باشد فرمود نعم قومی که بعد از شما بیایند و نادیده بمن ایمان آرند بهتر از شما بیایند و نادیده بمن ایمان

آرند بهتر از شما باشند و ابن مسعود[ؓ] فرموده است که امر محمد علیه السلام ظاهر و روشن بود بر هر که او را دیده است ایمانی فاضلتر از آن نباشد که در غیبت بوی ایمان آرند و بعضی مفسران (يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ) را هم بدین معنی تفسیر کنند۔

و نیز در حدیث آمده است که در آخر زمان چنان شود که تمسک بدین سنت مثل گرفتن اخگر سوزان باشد بدست هر که در آن زمان متمسک به سنت بود اجر وی مقدار اجر پنجاه کس باشد پسیدند یا رسول الله پنجاه کس از ایشان یا از ما فرمودند بلکه از شما و امثال این احادیث دیگر نیز آمده است ولیکن تحقیق و مختار همان است که جمهور علما بر آنند و مراد باین خیریت که پسینان را اثبات کرده اند از وجه خاص است که ایمان بغیب باشد ولیکن فضل کلی صحابه راست و فضل جزئی با فضل کلی منافات ندارد و مانا که خلاف این عبدالبر در صحابه بمعنی عام است که بیک نظر در آن اکتفا کرده اند نه بمعنی خاص که مصاحبان و همنشینان دائمی آنحضرت اند و با وجود آن هیچ فضلی و هیچ مرتبه رهیب کرامتی بفضیلت نظیر جمال مصطفی^{صلی الله علیه و آله} نرسد اگرچه اولیاء الله راصحبت معنوی با آنحضرت حاصل است والله اعلم.

فضل صحابه اربعه یکدیگر بدو مقام.

وَالْخُلَفَاءُ الْأَرْبَعَةُ أَفْضَلُ الْأَصْحَابِ چهار یار باصفا که خلفاء راشدین

و جانشین مصطفیٰ اند صلی الله علیه و آله و رضی الله عنهم فاضلاترین اصحاب و نزدیکترین احباب اویند و مناقب و محامد و سوابق و مآثر ایشان در اسلام چندان است که هیچ یکی را از اصحاب با ایشان در انجا مشارکت و مساهمت نبود چنانکه بنظر در احادیث و اخبار و آثار روشن گردد

وَفَضَّلَهُمْ عَلَىٰ تَرْتِيبِ الْخِلَافَةِ وَالْمُرَادُ بِالْأَفْضَلِيَّةِ أَكْثَرِيَّةُ الصَّرَافِ

بدانکه اینجا دو مقام است مقام اول آنکه خلیفه بر حق بعد رسول الله صلی الله علیه و آله ابوبکر صدیق رضی الله عنه است بعد از وی عمر فاروق رضی الله عنه بعد از وی عثمان ذوالنورین رضی الله عنه بعد از وی علی مرتضی رضی الله عنه رضوان الله تعالی علیهم اجمعین و این مسئله نزد اهل سنت و جماعت از یقینات است و طریق اثبات خلافت ابوبکر رضی الله عنه نزد بعضی بنص صریح و حدیث صحیح است و نزد جمهور علمائی سنت و جماعت اجماع صحابه است یعنی صحابه همه اتفاق کردند بر خلافت ابی بکر رضی الله عنه و اطاعت و انقیاد وی نمودند و در احکام دنیا و آخرت براه موافقت و متابعت رفتند و حال آنکه در ایشان ابوذر رضی الله عنه و عمار رضی الله عنه و سلمان رضی الله عنه و صهیب رضی الله عنه و امثال ایشان بودند که بحال ایشان میل و مدهانت در دین اصلا راه نداشت و در شان ایشان وارد است (لَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ) و اگر چه امیر المؤمنین علی رضی الله عنه بن ابی طالب و عباس رضی الله عنه بن عبدالمطلب و دیگر از اصحاب مثل طلحه رضی الله عنه و زبیر رضی الله عنه

و مقداد بن الاسود که از اعیان و اکابر صحابه بودند در حین عقد بیعت اصحاب بیعت نکردند لیکن بعد از آن، وقت دیگر ایشان نیز بیعت کردند و در اطاعت و انقیاد وی در آمدند و براه موافقت رفتند و ابوبکر ایشان را نزد خود طلبید و دیگر اصحاب را نیز حاضر آورد و خطبه خواند و گفت این علی بن ابی طالب است و من او را به بیعت خود الزام نمی کنم اختیار او بدست اوست و شمارا نیز اختیار بدست شماست اگر دیگری راجز من اولی دانید و مصلحت بیند اول کسی که و با وی بیعت کند من خواهم بود پس علی و هر که با وی بود گفته غیر ترا اولی ندانیم ترا پیغمبر خدا صلی الله علیه و سلم در امر دین ما پیش کرد و دیگر که تواند پیش انداخت -

اشارت بامر امامت نماز کرد که آنحضرت صلی الله علیه و سلم در روز آخرت از حیات او را فرمود جز آنکه ما را آن گران آمد که ما از اهل بیت پیغمبر و ارباب مشاورت و اجتهاد بودیم بی سابقه مشاورت ما چون کردند اکنون ما میدانیم که اولی و احق بامامت توئی پس علی هر که از اصحاب با وی بودند رضی الله عنهم، با وی علانیه علی رؤس الاشهاد بیعت کردند -

و اجماع منعقد شد و تاخیر ایشان در بیعت بجهت تامل و اجتهاد و تحری صواب قاضی در انعقاد و اجماع نباشد -

و بعضی گویند که سبب تاخیر و عدم حضور علی مرتضی در وقت

بیعت اشتغال تجهیز و تکفین آنحضرت صلی الله علیه و آله بود و بعد از آن بسبب حزن و مصیبت آنحضرت صلی الله علیه و آله خود را در خلوت انداخت و بجمع قرآن مشغول شد و از اینجا امتداد مدت توقف و تردد فهم گردد حتی که گفته اند تا شش ماه بود و بعد از فوت فاطمه زهرا بیعت کرد و صحیح آنست که این قدر نبود در آخر همان روز یا بروز دیگر بود و الله اعلم.

و بالجمله علی مرتضیٰ رضی الله عنه دائم مطیع و سامع و متمثل امر ابوبکر صدیق بود و در نماز فرض و جمعه و عید اقتدا بوی میکرد و در غزوه بنی حنیفه که مسیلمه کذاب در آنجا کشته شد با وی بود و جاریه را از غنایم آن غزوه به تسری برگرفت اگر غزوه بحکم امام حق نمی بود تصرف در غنایم آنجا جایز نمی بود و هیچ عاقلی روا دارد که علی مرتضیٰ رضی الله عنه که شیر خدا و امام اولیاء و مرکز حق بود و قرآن چنانچه در حدیث آمده است که (الْقُرْآنُ مَعَ عَلِيٍّ وَعَلِيٌّ مَعَ الْقُرْآنِ) مدت عمر در نماز و جمیع طاعات بدنی و مالی تابع ظالمی باشد با وجود آنکه داند که حق بجانب اوست و از رسول خدا نصی در شان خود شنیده بطلب حق نه برآید و سکوت و روزه و مدت عمر خود زبون و اسیر اهل باطل و ارباب هوا بود و آخر با معاویه که بناحق با وی کرم الله وجهه نقل کرده اند که فرمود سو گند بخدائیکه پیدا کننده نفس و رویا نده دانه است که اگر پیغمبر خدا با من عهد کرده باشد و امری فرموده و بر من جزاین روای من نبود نگذارم ابن ابی قحافه را که برادری پایه منبر مصطفیٰ صلی الله علیه و آله برآید ولیکن چون آنحضرت صلی الله علیه و آله با وجود حضور من و معرفت

موضع من ابوبکر را امر کرد که امامت کند و بامردم نماز گذار و مرا مجال نزاع در آن نبود چون آنحضرت صلی الله علیه و آله او را در امر دین ما اختیار کرد ما را اختیار او در کار دنیا اولی باشد.

جواب شیعه و نقض و قدح بر آن از جمت ترس جان و خوف اعداء

شیعه گویند که این همه از جهت تقیه بود و بحقیقت این تقیه که شیعه اعتقاد کنند اگر بنظر انصاف درنگرند عین عیب و صریح منقصت است یعنی علی مرتضی رضی که طلب حق نکرد و سکوت ورزید و بطلب حق برنخاست از آن بود که از اعداء می ترسید تا وی رانکشند و هلاکش نکنند اینچه سخن است مثل علی مرتضی رضی بآن کمال ایمان و یقین که (لَوْ كَشَفَ الْغِطَاءَ مَا أَرَدَدَتْ يَقِينًا) از پیغمبر شنیده باشد که خلیفه بعد از من توئی و این بشارت غیر این معنی ندارد که متکفل تمشیت و اجرای احکام دین بعد از من تو خواهی بود دیگری از مردم بترسد و داند که اگر من طلب خلافت کنم کشته شوم و نیز تقیه و خوف در جایی بود که صاحب حق ضعیف و مغلوب و زبون بود و این خانه چنین است علی مرتضی رضی با آن شجاعت و صلابت در دین و توکل بر خدا که وی داشت و فاطمه بنت رسول الله صلی الله علیه و آله و بآن عظمت و علو منصب زوجه وی حسن رضی و حسین رضی سبط رسول الله صلی الله علیه و آله و محبوب ترین خلق نزد وی و عباس رضی بن عبدالمطلب عم رسول الله صلی الله علیه و آله بآن

فعلت محل تابع وی وزیر بن عمه رسول الله باکمال شجاعت و شهامت که داست باوی و بنو هاشم با آن شوکت و عزت برادران وی دیگر صغ و زبونی چه معنی دارد.

خواستن عباس بیعت علی را برای بیعت و انکار وی

روایت کرده اند که عباس در مدت توقف باعلی گفت دست برآر که باتو بیعت کنم تا اهل عالم گویند که عم رسول الله با این عم وی بیعت کرد و هیچکس را مجال خلاف باتو نماند و ابوسفیان اموی گفت چه شد شمارای پسران عبد مناف که راضی شدید که تیمی بر شما والی گردد از دل ست من قریش، اشارت به ابوبکر صدیق کرد که از بنی تیم بود اگر شما دعوی کنید من پیاده و سوار چندان جمع کنم که تمامه وادی پر گردد و در بار از روز گار ایشان برآرم پس علی مرتضیٰ او را منع کرد و زجر فرمود که یاعد و اهل اسلام اینچه سخن است که تو میگوئی میخواهی که فتنه برپا شود و این شیعه تقیه را بر پیغمبران جائز می داند بلکه واجب و میگویند که اظهار کفر از انبیاء صلوات الله علیهم در مقام خوف و تقیه جائز باشد حتی که گویند که آنحضرت علی مرتضیٰ را امامت در نفس خود تعین کرده بود ولیکن مانع از اظهار خوف و تقیه شد هر گاه امثال این احتمالات شیعه را در جناب سید المرسلین صلی الله علیه و آله را دهند دیگر کسی با ایشان چگوید (قَبَحَهُمُ اللَّهُ مَا أَجْهَلُهُمْ وَأَفْسَدَ اعْتِقَادَهُمْ)

اگر انبیا اخفای حق کنند دیگر ظهور حق کجا باشد متکبرتر از قوم نوح و متمردرتر از نمروود و ظالم تر از فرعون که خواهد بود با وجود آن نوح و ابراهیم و موسی علیهم السلام اظهار حق کردند دیگر تقیه چه معنی دارد یش ثابت شد که صحابه رسول الله صلی الله علیه وسلم همه اجماع کردند بر خلافت ابی بکر و هر چه صحابه بلکه سائر علما و مجتهدان این امت مرحومه مغفوره بران اجماع کنند حق باشد و ثابت بود یقین اگر چه هریک از افراد آن بحکم (المجتهدی خطی و یصیب) احتمال خطا دارد ولیکن اجماع و اتفاق ایشان را خاصیتی است که جز بر حق و صواب نبود و احتمال خطا ندارد و بحکم نص قرآن (لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ) و قوله تعالی (وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ) (الآیه) و حدیث نبوی (لَنْ تَجْتَمِعَ أُمَّتِي عَلَى الضَّلَالَةِ) هر چه ایشان کنند و اتفاق نمایند حق بود اگر رو ابودی که تمامه صحابه یا اکثر ایشان در خلافت اختیار بیعت ابو بکر عمدان راه خطا رفتند و ارتکاب ظلم کردند و خلاف حکم پیغمبر و رزیدند و حق صریح پوشیدند فساد این سخن و نتایج آن در تمامه دین و ملت سرایت می کند و در هیچ جا و در هیچ حکم شرعی و ثوق نماند چه وصول قرآن و شریعت بنقل ایشان ثابت شده است و ایشان خود بزعم شما فاسق و ظالم و فاجر و سائر حق بودند هیچ قباحتی و شناعتی بالاتر ازین نباشد **نعوذ بالله من الجهالة والضلالة والغباوة.**

امام فخر رازی در بعضی مصنفات خود استنباطی عجیب نموده است

و گفته که به حکم قرآن مجید که فرموده است (لَا يَخْطُبَنَّكُمْ سُلَيْمَنُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) معلوم میشود که نمله سلیمان عاقل تر از رافضی بود زیرا که مورچه با مورچه‌های دیگر گفت که در کانه‌های خود بخزید تا لشکر سلیمان بیش‌عور و نادانسته پائمال تان نکنند پس نمله تجویز نکرد که از جنود سلیمان که اصحاب پیغمبر اند پائمال کردن مورچه‌ها و ظلم بر ایشان نادیده و دانسته بوجود آید ایشان یعنی رافضیان می گویند که اصحاب سید المرسلین عموماً حق علی را پائمال ساختند و ظلم صریح بر اهل بیت پیغمبر کردند و این قدرند انستند که از صحابه رسول اتفاق بر ظلم درست نباشد.

بالجمله هیچ دلیلی به تحقیق به از اجماع صحابه که حل و عقد دین و ملت بدست ایشان بود و احکام شریعت و سنت بایشان سپرده شده است نباشد هیچ الزامی قوی تر از اطاعت و انقیاد علی مرتضی را بر ابوبکر را در احکام دین و دنیا نخواهد بود و بحقیقت هر دلیلی که بر فضل و کمال علی مرتضی است کرم الله وجهه برهان صحت خلافت ابوبکر صدیق است یعنی علی با آن فضل و کمال و هدایت و حقانیت و تائید دین متابعت او کرد و باوی بیعت نمود بالاتر ازین دلیل و برهان چه خواهد بود.

آخر همان حکایت آن‌ده که نقل کرده اند که از امیر المؤمنین علی رسیدند که سبب چیست که امر خلافت آن سه خلیفه منتظم و ملتئم و بی‌خلاف آمد و در عهد خلافت شما این همه هرح و مرج بظهور رسید

فرمود: صبر و معین و مقوی و مؤید ایشان ما بودیم و ناصر و معین و مقوی و مؤید ایشان ما بودیم و ناصر و معین ما شماید دیگر چه حال باشد.

بحقیقت فطرت سلیمه مجهول است بر قبول آنکه اجماع و اتفاق اصحاب محمد رسول الله ﷺ جز بر صواب نبود در انکار محمد رسول الله که آخر الزمان و هادی انس و جان مبعوث نکافه و خلاق باشد از وی همین ده دوازده تن از اصحاب بر هدایت و بر حق بوده و راه راست یافته باشند دیگر تمامه اصحاب و یاران او که مدت عمر در صحبت او بوده و فضائل و کمالات اکتساب نموده بر باطل و ظلم و ضلالت رفته آخر این منقصت به سید کائنات و دین اقوام وی سرایت می کند پس نه یقین معلوم شد که خلافت ابو بکر صدیق^{رضی} صدق و صواب بوده.

غایت تنزل و تساهل درین مقام آن است که فرقه زیدیه که ایشان را عدل و فرقه شیعه می گویند بر آنند که خلافت بعد از پیغمبر ﷺ حق علی^{رضی} بود ولیکن در نصب ابو بکر^{رضی} مصلحت بود زیرا که تیغ علی مرتضی^{رضی} هنوز از خون دشمنان دین خشک نشده بود و تقارها و عداوتها در دلها متمکن گشته اگر وی را کرم الله وجهه خلیفه می ساختند شاید که باعث هرج و مرج و فساد بود و مبنی و مدار این مذاهب بر افضلیت علی^{رضی} و وجوب نصب افضل و اکمل است.

علمای سنت را در هر دو حا سخن است می گویند که واجب است که خلیفه افضل و اکمل از اهل زمان خود باشد بلکه بودن او اقربتر

آنها قطعی نه، و غایت آنکه دلالت آن ها بر اختصاص اسباب کثرت ثواب باشد و وجود کثرت اسباب ثواب موجب زیادت ثواب و هر که مطلع راندهد چنانچه ماسبق در بیان عقاید معلوم شد و ثبوت امامت اگرچه قطعی است ولیکن از آنجا قطع با فضیلت لازم نیاید الا غالب ظن جهة امامت مفضول با وجود فاضل نزد اهل سنت و جماعت جائز است و عدم جواز آن قطعی نیست لیکن ما مشایخ سلف را چنان یافتیم که میگویند افضل ابو بکر است ثم عثمان ثم عمر ثم علی و حسن ظن ما برایشان اقتضای آن کند که اعتقاد کنیم که اگر ایشان دلیلی بر آن نمی داشتند حکم بدان نمی کردند و اتفاق بر آن نمی نمودند و ما در این مسئله اتباع ایشان می کنیم و براد تقلید ایشان می رویم و حقیقت امر را به علم الهی تفویض می نمایم -

و آمدی که از اعظم علمای اصول فقه و کلام است می گوید که مراد به تفصیل اختصاص یکی از دو شخص افتد بفضلی که در دیگری نباشد خواه اصل فضیلت و صفت چنانکه عالم فاضل تراست از جاهل بصفه علم که در وی موجود است و در جاهل نه و خواه زیادت کمال آن فضیلت و اصل فضیلت مشترک بود چنانکه یکی را اعلم گویند از دیگری که صفت علم در وی زیادت و کمالی دارد که در دیگری نیست اگر چه اصل علم در هر دو مشترک است و به این معنی نیز در صحابه قطع نتوان کرد هر

۱۰۱۔ اور امین امت خوانده است بگرفت و بانصار گفت کہ امامت حق
 قریش است و حز فریش کسی دو کس هر کہ را خواهید اختیار کنید اگر
 نصی درین باب از یعمر رضی اللہ عنہ بودی اختیار عمر و ابو عبیدہ درست بودی
 پس حق آنست کہ نصب خلافت با اجتہاد صحابہ و اجماع ایشان بود
 و اجماع را سندی باید و نص عمر قطعی در سندیت آن کافی است چنانچہ
 در علم اصول فقہ مقرر سده است۔ دلائل حائنین و نزاع و جدال و قیل و
 قال ایشان در کتب مبسوط مذکور است و چون از خارج از وضع رسالہ
 بود ترک آن لازم وقت افتادہ موقوف بر تالیف کتابی دیگر افتاد و اللہ الموفق
 چون خلافت ابو بکر رضی اللہ عنہ بہ اجماع ثابت شد و امثال امر او بر کافہ مسلمانان
 لازم گشت و وی در وقت رحلت خود تفویض امر بعمر فاروق رضی اللہ عنہ کرد و او را
 خلیفہ نمود و عہد نامہ بنام او بنوشت و مردم را بمتابعت ہر کہ دران نامہ
 است امر کرد و تمامہ صحابہ با وی بیعت کردند و علی مرتضی نیز بیعت
 نمود و فرمود (بَايَعْنَا لِمَنْ فِيْهِ وَاِنْ كَانَ عُمَرُ) خلافت عمر نیز باجماع
 ثبوت یافت و عمر در وقت شہادت خود امر خلافت رامیان شش کس
 عثمان رضی اللہ عنہ و علی رضی اللہ عنہ و عبدالرحمن رضی اللہ عنہ بن عوف رضی اللہ عنہ و طلحہ رضی اللہ عنہ و زبیر رضی اللہ عنہ و سعد رضی اللہ عنہ بن ابی
 وقاص رضی اللہ عنہ مشترک گذشت و ایشان تفویض برای عبدالرحمن رضی اللہ عنہ بن عوف کردند
 و وی عثمان رضی اللہ عنہ را اختیار کرد پس علی مرتضی رضی اللہ عنہ و تمامہ صحابہ با عثمان رضی اللہ عنہ بیعت
 کردند و منقاد امر وی شدند در احکام دین و دنیا او را امیر و حاکم دانستند
 خلافت عثمان رضی اللہ عنہ نیز بہ اجماع ثبوت یافت و بعد از وی علی مرتضی رضی اللہ عنہ

منعین بود و اکمل و افضل الزمان خود بود پس وی کرم الله وجهه بجماع اهل حل و عقد خلیفه بر حق و امام مطلق شد و نزاعی و خلافتی که از مخالفان در زمان خلافت وی بوجود آمد نه در استحقاق خلافت و حق امامت بود بلکه منشاء آن بعی و خروج و خطادر اجتهاد که تعجیل عقوبت قاتلان عثمان باشد بود.

مقام ثانی آنکه افضلیت خلفای اربعه به ترتیب خلافت است یعنی افضل اصحاب ابوبکر^ص است ثم عمر^{رض} عثمان^{رض} ثم علی^{رض} مراد از افضلیت اکثریت ثواب است عند الله تعالی و تحریرش چنانکه بعضی علما کرده اند آن است که قول ما فلان فاضلتر است از غیر خود زیادت و در رجحان آن فلان را طلبند نسبت بآن غیر و این رجحان تواند که بجمع وجوه در جمیع صفات باشد یعنی در هر صفتی که تصور کنند و موازنه نمایند آن فلان را جمع آید و کامل بود یادر مجموع صفات و فضائل من حیث المجموع و این بآن جمع شود که در مفضول صفتی از صفات کمال باشد که در فاضل نبود و تواند آن رجحان از وجهی خاص و صفتی مخصوص بود و محل خلاف درین مسئله رجحان باین وجه خاص است یعنی کثرت ثواب عند الله نه بوجه دیگر مثل زیادت علم و شرف سب و قوت ملکات نفسانیة مثل شجاعت و شهامت و امثال آن از آنچه عقلا انرا در عرف فضیلت خواهند و مخصوص جواهر نفس و لازم وی بود و این منافات ندارد به رجحان آن غیر در احاد فضائل دیگر یادر مجموع فضائل من حیث المجموع

و اسباب کثرت ثواب مآثر و فضائل بود که منافع و نتایج آن بدین اسلام راجع و متعدی گردد مثل سبقت ایمان و نصرت دین و تقویت اسلام و امداد مسلمانان و کثرت خیرات و صلوات میرات و هدایت ناس و امثال آن می گویند که این صفات در ذات ابوبکر^{رضی الله عنه} بیشتر است چه از کتب سیر معلوم شده است که وی^{رضی الله عنه} آرانگه که ایمان آورد کاروی دعوت اسلام و نصرت دین بود و عثمان^{رضی الله عنه} و طلحه^{رضی الله عنه} و زبیر^{رضی الله عنه} و سعد^{رضی الله عنه} بن ابی وقاص و عثمان بن مظعون که از اکابر صحابه و رؤسای مهاجرین اند بر دست وی ایمان آوردند و دائم در دفع منازعت کفار و اعلای اعلام دین بود چه در حالت حیات آن حضرت و چه بعد از ممات وی^{صلی الله علیه و آله}.

و در صحیح بخاری آورده است که وی^{رضی الله عنه} در مبادی ایام بعثت که در اظهار شعائر دین و شرائع کسی را مجال نه بود مسجدی بزور خود بنا کرده بود و در آنجا نماز می گذارد قرآن می خواند و نساء و اطفال و جوان قریش گرد می آمدند و قرآن می شنیدند چون تحریر مطلب کرده شروع تقریر آن کنیم و هر چه از اقوال علمادر آنجا آمده است نقل می نمایم.

بدانکه جمهور اهل سنت و جماعت برین اند که مذکور شد و مروی از امام مالک^{رضی الله عنه} و غیر وی^{رضی الله عنه} توقف است میان عثمان^{رضی الله عنه} و علی^{رضی الله عنه} از مالک^{رضی الله عنه} پرسیدند که افضل امت بعد پیغمبر کیست گفت ابوبکر^{رضی الله عنه} عمر^{رضی الله عنه} گفتند علی^{رضی الله عنه} و عثمان^{رضی الله عنه} را چه گوئی گفته مقتدایان دین از آنها که مادر یافته ایم هیچ یکی را نیافته ایم که

تفصیل یکی بردیگری می کرد ازین دو مذهب امام الحرمین نیز توقفت
 میان این دو و مقول ابوبکر بن حزیمة تفصیل علی مرتضی است بر عثمان
 و در جواهر الاصول می گوید که مقول از اهل کوفه تقدیم علی است
 بر عثمان و مختار ابن خریمة نیز همین است و در مقدمه شیخ ابو عمر و بن
 الصلاح نیز مذکور است که در مذهب اهل کوفه تقدیم علی است
 بر عثمان و سفیان ثوری نیز بهمین قائل است و از علمای حدیث آنکه تقدیم
 علی بر عثمان کرده است محمد ابن اسحق بن خریمة است و امام محی الدین
 نووی در شرح صحیح مسلم می گوید که بعضی اهل سنت و جماعت از
 اهل کوفه بتقدیم علی بر عثمان رفته اند و قول صحیح و مشهور تقدیم
 عثمان است بر علی و هم امام نووی در اصول حدیث می گوید که افضل
 اصحاب علی الاطلاق ابوبکر است بعد از ان عمر نه اجماع اهل سنت
 و خطایی که از علمای اهل سنت است از اهل کوفه تقدیم علی بر عثمان
 نقل کرده و ابوبکر بن حزیمة بیرران رفته است و قسطلانی در شرح صحیح
 بخاری می گوید که بعضی از سلف تقدیم علی بر عثمان رفته اند و سفیان
 ثوری از ایشان است و بعضی گفته اند که وی در آخر احوال رجوع کرده
 است و الله اعلم.

و بهیچنی در کتاب الاعتقاد میگوید که ابو ثور[ؒ] از شافعی[ؒ] روایت می کند که هیچ یکی از صحابه و تابعین در تفضیل ابوبکر[ؓ] و عمر[ؓ] و تقدیم ایشان اختلافی نکرده و اختلافی اگر هست در علی[ؓ] و عثمان[ؓ] است و بالجمله قرارداد مشایخ اهل سنت بر آن است که در تقدیم ابوبکر[ؓ] و عمر[ؓ] بر سایر صحابه و رعایت ترتیب میان ایشان اختلافی نیست ولیکن بعضی از فقهای محدثین در شرح قصیده امالیه نقل کرده اند که افضلیت خلفای اربعه مخصوص است بماعدای اولاد پیغمبر^{صلی الله علیه و آله} -

و ابن عبدالبر[ؒ] که از مشاهیر علمای حدیث است در استیعاب ذکر می کند که سلف اختلاف کرده اند در تفضیل ابوبکر[ؓ] و علی[ؓ] می گوید که مروی از سلمان[ؓ] و ابوذر[ؓ] و مقداد[ؓ] و خباب[ؓ] و جابر[ؓ] و ابوسعید خدری[ؓ] و زید[ؓ] ابن ارقم آن است که علی مرتضی[ؓ] اول کسی است که اسلام آورده ولیکن از جهت خوف ابوطالب کتمان نموده و گفته است که این جماعت از صحابه علی[ؓ] را تفضیل دهند بر هر که غیر اوست این کلام ابن عبدالبر است ولیکن می گویند که این مقاله از ابن عبدالبر مقبول و معتبر نیست زیرا که روایت شاده که مخالف قول جمهور افتد معتبر نباشد و جمهور ائمه درین اجماع نقل می کنند و بر تقدیر و تسلیم این روایت وی از ان جماعت صحابه که تفصیل علی مرتضی[ؓ] نقل کرده و امثال آن روایات چنانچه

خطابی : بعضی مشایخ حدیث نقل میکند که می گفتند ابوبکرؓ خبر من
علی و علی افضل من ابوبکر -

امام تاج الدین سبکیؒ که از اعظم علمای شافعیه است در طبقات
کبری از بعضی متأخرین نقل کرده است که ایشان تفصیل ختین میکنند
از جهت ثبوت و زوجیت بایضه رسول الله ﷺ و شیخ جلال الدین سیوطی
در کتاب حصائص از امام علیم الدین عراقی نقل کرده است که فاطمه
و برادر وی ابراهیم باتفاق افضل اند از خلفای اربعه و از امام مالکؒ آورده
اند که گفت (ما فضل علی بضعة النبی ﷺ) فرموده من هیچ یکی را بر آنکه
جگر پاره رسول ﷺ است تفصیل ندهم این تفصیل نسبت بدیگر آن است
و بایشان می گویند این همه روایات ضرر بمقصود ندارند و منافعی مدعی
مانیست مدعی مالین جاچنانچه تحریر کرده آمد اثبات فضیلت بوجهی
خاص است و آن بمفضولیت بوجهی دیگر منافات ندارد و این فضائل که
ذکر کرده شده راجع بکثرت ثواب و نفع اهل اسلام نیست بلکه بمزید
شرف نسب و کرامت جوهر ذات است چه شك نیست که در اولاد
پیغمبر ﷺ که اجزای اویند شرفی و شانی هست که در ذات شیخین نیست
هیچکس را در آنجا مجال توقف و انکار نخواهد بود و باوجود آن ثواب
شیخین اکثر و نفع ایشان در اسلام و اهل آن اعظم و او فراست بآنکه از قول
خطابی که از بعضی مشایخ خود نقل کرده است نیک در توان یافت که چه
مقصود دارد و خیزیت چیست و افضلیت کدام هست که گفته است که

ابوبکر حیرمن علی وعلی افضل من ابی بکر اگر مراد خیریت ابوبکر از وجهی است و افضلیت علی از وجهی دیگر پس این سخنی است بیرون از دائره خلاف و خارج از محل نزاع و اگر مراد از خیریت کثرت ثواب است و امثال آن پس منافات بمقصود ندارد و اگر غرضی دیگر و مرادی دیگر دارد بیان کنند تا معلوم شود که حقیقت حال چیست واللّه اعلم -

اکنون سخن در آن ماند که مسئله ترتیب افضلیت یقینی است که برهان قاطع بران گذشته چنانچه ترتیب خلافت یا ظنی است که دلیل آن امارات و قرائن است که به رحجان و اولویت رساند بعضی برانند که قطعی است و مختار، نزد اکثر محققین آن است که ظنی است -

امام الحرمین در ارشاد بعد از اثبات خلافت علی الترتیب بطریق سوال می گویند کنون چه میگویند بعضی از صحابه را تفضیل می دهند بر بعضی دیگر یا از مسئله تفضیل و تفصیل آن سکوت و اعراض میکنند -

جوابش میگوید که بناء مسئله تفضیل بران است که امامت مفضول با وجود فاضل جائز نباشد و معظم اهل سنت و جماعت برانند که امام افضل باید ولیکن اگر نصب وی موجب سوران هرج و مرج و هیجان فتنه و فساد گردد نصب مفضول بر تقدیر اهلیت و استحقاق او مرامامت رانه استجماع صفات و شرائط آن از قرشیت و علم به حلال و حرام و مصالح و

مهام دین و اسلام و ورع و عدالت و شهادت و کفایت جائز باشد و می گوید که نردمن این مسئله یعنی اولویت نصب افضل قطعی نیست و حراحبار حداد که در غیر این امامت کبری که سخن مادران است یعنی امامت نماز که امامت صغری اش گوید و دارد شده است این است مثل قول آنحضرت صَلَّیَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (يُؤَمِّكُمْ أَقْرَأَكُمْ) یعنی باید که امام در نماز کسی شود قرآن خواننده تر و بعلم فقه داننده تر باشد و این خود بقطع نمی رساند پس صحیح آن است که در امامت و خلافت افضلیت شرط نیست پس امامت دلیل افضلیت نتواند بود و نزد ما دلیلی دیگر نیست که قاطع بود و دلالت کند بر تفضیل بعضی ائمه بر بعضی چه عقل را بذكر حقیقت آن راه نیست.

اخباری که در فضائل ایشان ورود یافته متعارض اند پس جز توقف و سکوت سبیلی نباشد ولیکن غالب برطن چنان آید که ابوبکر افضل خلائق است بعد از رسول الله صَلَّیَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بعد از وی عمر و ظنون در علی و عثمان متعارض است و می گوید از علی مرتضی نیز روایت کرده اند که فرموده است بهترین مردم بعد از رسول علیه السلام ابوبکر و عمر است بعد از آن حدادان تراست با آنکه بهتر کیست این ترجمه کلام امام الحرمین است

در ارشاد می گوید که این قولی است که ما برای خود اختیار کرده ایم و از راه تقلید مجابیت نموده براه حق واضح رفته ایم انتهى

بعضی از فقهای محدثین از اهل مدینه در شرح قصیده امالیه نقل می کند که شیخ احمد زروق که از عاظم علمائی فقهاء و مشایخ معرب است در شرح عقیده حننه الاسلام می گوید که علماء را خلاف است در آنکه تفصیل قطعی است یا ظنی میل اشعری باول است و مختار باقلانی ثانی و نیز این تفصیل در ظاهر و باطن است معاً یا در ظاهر فقط اینجا نیز دو قول است انتهى-

وقاضی عضد در مواقف بعد از ایراد تفصیل فضائل علی مرتضی که شیعه بدان استدلال بر فضیلت وی کرم الله وجهه کرده اند و جواب از آن بحمل افضلیت بر کثرت ثواب میگوید، بدانکه مسئله افضلیت از آن قبیل است که در وی جزم و یقین را طمع نتوان داشت و عقل را بمعرفت افضلیت بمعنی کثرت ثواب بطریق استدلال راه نیست و مستند آن حز نقل نتوان بود و این مسئله نیست که متعلق بعمل باشد تا بمجرد وظن در آن باب اکتفا تو اند کرد بلکه این مسئله از باب علم و اعتقاد است که مطلوب در وی جزم یقین است و نصوص مذکوره از طرفین با وجود تعارض دلالت

آنها قطعی نه، و غایت آنکه دلالت آن ها بر اختصاص اسباب کثرت ثواب باشد و وجود کثرت اسباب ثواب موجب زیادت ثواب و هر که مطیع و اندهد چنانچه ماسبق در بیان عقاید معلوم شد و ثبوت امامت اگر چه قطعی است ولیکن از آنجا قطع با فضیلت لازم نیاید الا غالب ظن چه امامت مفضول با وجود فاضل نزد اهل سنت و جماعت جائز است و عدم جواز آن قطعی نیست لیکن ما مشایخ سلف را چنان یافتیم که میگویند افضل ابوبکر است ثم عثمان ثم عمر ثم علی و حسن ظن ما برایشان اقتضای آن کند. که اعتقاد کنیم که اگر ایشان دلیلی بر آن نمی داشتند حکم بدان نمی کردند و اتفاق بر آن نمی نمودند و ما در این مسئله اتباع ایشان می کنیم و براد تقلید ایشان می رویم و حقیقت امر را به علم الهی تفویض می نمائیم -

و آمدی که از اعظام علمای اصول فقه و کلام است می گوید که مراد به تفصیل اختصاص یکی از دو شخص افتد بفضلی که در دیگری نباشد خواه اصل فضیلت و صفت چنانکه عالم فاضل تراست از جاهل بصفه علم که در وی موجود است و در جاهل نه و خواه زیادت کمال آن فضیلت و اصل فضیلت مشترک بود چنانکه یکی را اعلم گویند از دیگری که صفت علم در وی زیادت و کمالی دارد که در دیگر نیست اگر چه اصل علم در هر دو مشترک است و به این معنی نیز در صحاح قطع نتوان کرد هر

فصلی که در یکی از ایشان اثبات کنند دیگری شریکِ دران باشد اگر شریک نباشد بفضیلتی دیگر مخصوص بود که در مقابله آن افتد و نه کثرت فضائل ترجیح نتوان کرد چه يك فضیلت بجهت زیادت شرف و نفاست راجح تر از صد فضیلت آید چنانچه يك گوهر بقیمت ریاده تر از صد هزار درهم بود پس تواند که صاحب آن فضیلت را نزد الله تعالی احری و توانی بود که ارباب فضائل کثیره را نبود پس جزم بافضیلت به معنی کثرت ثواب نیز مقطوع به نباشد این ترجمه کلام موافق و شرح اوست انتهی -

مولانا سعد الدین تفتازانی در شرح عقائد نسعیه نیز سخن باین طرز گفته است می گوید که ماسلف را بر این یافتیم و ظاهر آن است که اگر یشان را دلیلی بران نمی بود حکم بران نمی کردند ما خود دلایل جانبی را متعارض یافتیم و این مسئله را از ان قبیل نیافتیم که جبری از اعمال بدان متعلق باشد و توقف در وی محل بچیزی از واجبات گردد انتهی .

جریان کلام محقق دوانی در شرح عقائد عضدیه نیز هم برین بهج است و شیخ ابن حجر مکی در صواعق محرقه که در رد شیعه باو کد و جوه و اشد طریق کرده و داد تشدد و تعصب داده است میگوید که شیخ ابوالحسن اشعری تصریح بدان کرده که تفضیل ابو بکر بر سایر صحابه قطعی است و قاضی ابو بکر باقلانی می گوید که ظنی است و مختار امام تحریر در ارشاد نیز همین است و صاحب مفهم در شرح صحیح مسلم جزم به ظنیت آن کرده و این عبدالبر در استیعاب از عبدالرزاق نقل کرده

است که معمر گفته که اگر مردی گوید که عمر افضل از ابوبکر است منعش نکنم و بای درشتی نکنم و اگر علی رافاضتر از ابوبکر و عمر گوید نیز بای درشتی نکنم و اگر به تفضیل شیخین معترف آید و بایشان محبت دارد و داد مدح و ثنای ایشان بدانچه ایشان اهل و مستحق آنند دهد پس بعد از رزاق می گوید که این سخن از معمر بویکی نقل کردم و او را نیز خبرش آمد و تحسین کرد و شیخ ابن حجر مکی می گوید که ملحظ و مبنی این عدم منع و درشتی جز آن نیست که تفضیل مذکور ظنی است نه قطعی -

و اگر گویند که ظنیت تفضیل مذکور بر قول کسی که دعوی اجماع نه کند و گوش بروایات شاذه که حائب خلاف نقل کرده شده بنهد ظاهر است ولیکن بر تقدیر دعوی اجماع بر افضلیت مذکوره چنانچه راجح و مختار هم آن است حکم بظنیت آن درست نباشد چه اجماع از دلائل قطعیه است -

جوابش آن است که در علم اصول فقه مقرر و مبهرن شده است که اجماع دلیل قطعی است ولیکن نه بحمیم انواع و اقسامش بلکه قطعی آن قسم است که در اینجا خلاف اصلاً نبود و آنکه در وی خلافی بود اگر چه شاذ و نادر باشد ظنی بود و از قطعیت برآید هر چند آن خلاف بجهت شذوذ و ندرتش معتدبه نبود و مانع از اعتقاد اجماع نیاید ولیکن در انحطاط درجه وی از مرتبه قطعیه بی تاثیر نبود با آن که اجماعی که در اینجا است بر همین افضلیت ظنیه است و اهل اجماع نیز قطع بآن نکرده اند چنانچه از عبارت -

انمه اشارات مفهومی گردد پس صفت ظنیت درین مسئله قید محکوم به است به عارض حکم بعد از اجماع و مستندش بحران بیست که چون بدلیل قطعی ثابت شد که خلافت بدین ترتیب است ظاهر آن است که فضیلت نیز بر همین طریق باشد ولیکن از ترتیب خلافت ترتیب افضلیت بوجه قطع یقین لازم نیاید آیانی بینی که اهل سنت بر احقیق عثمان و به خلافت اجماع دارند و در افضلیت او خلاف یس معلوم شد که از قطعیت خلافت قطعیت افضلیت لازم نیاید و ظنیت افضلیت ظنیت خلافاً مستلزم نگردد نیز حقیقت فضل همان است که نزد پروردگار تعالی است و اطلاع بران جز باخبار و وحی ممکن نه و اخبار مدح و ثنای همه ایشان و ورود یافته متعارض آمده است آنها که ادراک زمان و وحی و مشاهده احوال آنحضرت صلی الله علیه و آله نموده باشند بقرائن و امارات دریافته باشند ولیکن دیگران را که نظر بر صرف دلیل و مفهوم کلام افتد و مفهوم کلام متعارض آید دلیل ایشان حر تقلید و اتباع پیشینیان حسن ظن بایشان نبود لیکن نظر بر احادیث و اخبار که در فضائل و کمالات و اصحاب ورود یافته جز توقف و امساک نیارد و این همه ترجمه صواعق محرقه حاصل آن بود و در وی آنچه از شرح موافق نقل کرده شده نیز بتمام مذکور است.

نیز در صواعق می گوید که ما اهل سنت و جماعت می گوئیم که مسئله افضلیت بدین ترتیب ظنی است لیکن بر شیعه لازم آید که قطعی گویند و قائل شود بافضلیت ابوبکر و عمر رضی الله عنهما جزماً و یقیناً زیرا که معتقد بدان

در علی مرتضی وائمه اتنا عشر سلام الله علیهم اجمعین عصمت است و خبر معصوم باتفاق مفید قطع و یقین است چه کذب بر معصوم جائز نباشد و بصحت رسید و به تواتر کشیده است که علی مرتضی در زمان خلافت و جلوس بر کرسی سلطنت و ایالت علانیه بر ملا در حضور شیعه خود مدح و ثنای ابوبکر و عمر بیان فضیلت ایشان می کرد و ذهبی از بهشتاد و نفر یا سانیذ ضحیجه اثبات آن کرده است.

در صحیح بخاری آمده است که آنحضرت یعنی مرتضی کرم الله وجهه فرموده است (خَيْرُ النَّاسِ بَعْدَ النَّبِيِّ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ ثُمَّ رَجُلٌ آخَرُ) پسرش محمد بن حنفیه گفت ثُمَّ أَنْتَ فرمود من مردی ام از مسلمانان و این حدیث طریق متعدد بصحت رسیده است و در بعضی طرق آمده است که فرمود دانا و آگاه باشید که بمن رسیده است که جمعی از مردم مراتب فضیل می کنند بر ابوبکر و عمر و هر که مراتب فضیل کند بر ایشان وی مفتری است و هر چه بر مفتریان می کنند بروی کردنی است.

مالک از امام حنفی صادق و وی از حضرت امام محمد باقر روایت میکند که علی مرتضی بر عمر بن الخطاب که به ردائی پیچیده افتاده بوده گذشت و ایستاد و فرمود که هیچکس را ندانم محبوب تر از دمن که پرودگار تعالی را نامه اعمال وی ملاقات کنم الا این مرد پیچیده من بردار او، دارقطنی روایت می کند که ابو حنیفه که علی مرتضی را افضل مت اعتقاد می کرد جماعتی را دریافت که مخالفت اومی کنند پس

بمخالفت ایشان سخت محزون شد و بیش حضرت امیر رفت یس آنحضرت دست او را گرفته بخانه درون برد و پرسید که یا اباحجیفه سب حزن و دلگیری تو چیست وی حقیقت حال را عرض کرد فرمود یا اباحجیفه خبر دهم ترا که بهترین این امت کیست گفت بگو فرمود بهترین امت ابوبکر^{راست} است ثم عمر^{پس} ابوحجیفه گفت عهد کردم خدا را که این حدیث را پوشیده ندارم که از حضرت مرتضی^{بمشافهه} شنیدم و هم از ابوحجیفه روایت کرده اند که گفت شنیدم علی مرتضی^{را} که بالای منبر کوفه می گفت بهترین این امت بعد از پیغمبر^{صلی الله علیه و آله} ابوبکر^{راست} است ثم عمر^و امثال این اخبار و آثار در غایت شیوع و اشتها^ر آمده بلکه بسر حد تو اتر رسیده است۔

شعبه گویند که این و هر چه ازین باب از ائمه اهل بیت آمده است از جهت خوف و تقیه است یعنی مدح ابوبکر^و عمر^{را} که گفته اند از جهت خوف دشمنان و ترس جان خود گفته اند که اگر چنین اظهار نکنند دیگر ایشان را جائی نماند و سلامت از حال ایشان برخیزد و وصیم قلب و مکنون ضمیر ایشان برخلاف آن بود این سخن در غایت بعد و رکاکت است و ازین جا لازم آید که علی^{مرتضی} که شیر خدا و مرکز دایره حق بود جبان و ذلیل و مغلوب و مقهور باشد و از اظهار حق و رد باطل عاجز و خائف اسد الله لقب او (لَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ) صفت او و (عَلَى مَعَ الْقُرْآنُ وَالْقُرْآنُ مَعَ عَلِيٍّ) منقبت او دیگر عجز و خوف و کتمان حق را چه محل بود و به شهرت رسیده و ثواتر آمده است که وی کرم الله وجهه در اظهار حق و اقامت نصیحت

از هیچ احدی خوف و مبالات نداشت -

و از امام شافعی^{رح} پرسیدند که علت نفرت خلافت و عدم اجتماع ایشان بر علی مرتضی کرم الله وجهه چه باشد گفت آن که وی در اظهار حق بروی هیچکس نمی دید و از هیچ احدی مبالات نداشت و مدهانت نمی کرد و شافعی^{رح} گفت زیرا که وی زاهد بود و زاهد را بادنیا و اهل دنیا مبالاتی نباشد و عالم بود و عالم را مدهانت نبود و شجاع بود و شجاع را ترس از کس نبود و شریف بود و شریف را پروای کس نباشد -

و اگر نیز تقیه باشد تقیه در ملا و در غیر او ان خلافت، صورت امکان دارد وی کرم الله وجهه در خلوت با خلص اصحاب و اتباع خود می گفت و در زمان خلافت و غلبه شوکت و نفاذ امر بر بالای منبر بر ملا می فرمود و این با تقیه جمع نمی شود -

از امام محمد باقر^{رح} و عن آبای و اولاده الکرام پرسیدند که ابوبکر^{رح} و عمر^{رح} را چه می گوئی فرمود سخت دو ستدارم من ایشان را گفتند مردم چنان گمان برند که تو اینهارا ز روی خوف و تقیه می گوئی و معتقد باطن تو خلاف این است فرمود خیف از احیامی باشد نه از اموات بعد از ان به مذهب و نکوهش هشام بن عبد الملك بن مروان درآمد که امیر وقت و سلطان عهد بود یعنی اگر ما را در مدح و ثنای ابوبکر^{رح} و عمر^{رح} خوف و تقیه در نظر باشد چرا مذهب و تقبیح حال هشام بن عبد الملك کنیم که بالفعل امر سلطنت و حکومت بدست تصرف و اختیار است و هرگاه که حال امام

محمد باقرؑ که از اجزای علی مرتضی است این بود حال وی کرم الله وجهه که در اقدام وقوت و شجاعت و شدت باس و کثرت عدالت کل الکمل است قیاس توان کرد و اگر خوف و تقیه بودی بامعاویہ و بنی مروان که میان قریش در جاهلیت و اسلام در غایت کثرت و شدت بودند و بابغات و خوارج می کرد و آنجا خود دارد حرب و قتال و اظهار حق و تائید دین بروجعی نموده که بالاتر از آن متصور نباشد و این نبود مگر از جهت آنکه تا امر دین از دایره حق و اعتدال خارج نیاید وی کرم الله وجهه ساکت بود و چون مشاهده کرد که حق تغیر یافت و کار دین سستی گرفت و دیگر رد و ابطال را واجب دید۔

بسا بودی که بعضی از شیعه خود را بجهت غلو و افراط و تفریط درین شان اخراج می کردند تا عبد الله بن سبار بمدائن فرستاد و شرط کرد که دیگر باوی در يك شهر سکونت نکنند و این سبا یهودی بود که بردست وی اظهار اسلام کرد و سب صحابه می کرد و سردار طائفه از روافض بود که در شان علی مرتضی ادعای الوهیت می کردند و او را بخدائی می پرستیدند پس وی کرم الله وجهه ایشان را از پیش خود براند و سزا داد و اخراج کرد و چندین خطب و فصول از علی مرتضی در مدح و ثنایی ابوبکر و عمر رضی الله عنهما نقل کرده اند که بعد از اطلاع بر آن طاعی را محال دم زدن نبود و اگر علمای سنت و جماعت در افضلیت ابوبکر و عمر بلکه در قطعیت آن بهمان اکتفا نمایند و استدلال کنند کافی و وافی بود۔

و از حسن ادائیگی که بعضی از اهل تشیع که از جاده انصاف و اعتدال بیرون نبوده اند کرده آنست که عبدالرزاق که از اهل روایت و مشاهیر علمای حدیث است گفته است که من تفضیل شیخین می کنم بحسب تفضیل علی مرایشان را و اگر علی تفضیل ایشان بر خود نمی کردم من نیز نمی کردم گناهی عظیم ترا زین نبود که علی را دوست دارم و مخالفت وی کنم این تمام ترجمه کلام شیخ ابن حجر بود اگر بدیده انصاف نگرددانند که در کتب دیگر سخن باین تفضیل کمتر مذکور شده باشد و باید که آخر کلام بادلایل ضم کرده بنگرند و انند که در کتب و دیگر سخن باین تفضیل کمتر مذکور شده باشد و باید که آخر کلام بادلایل ضم کرده بنگرند و اضطراب و استعجال نمایند و الله اعلم و منه التوفیق

ذکر عشره مبشره رضی الله عنهم

(فَبَاقِيَ الْعَشْرَةِ الْمُبَشِّرَةِ بَعْدَ خَلْفَائِ أَرْبَعَةٍ فَضَّلَ مَرْبَاقِي عَشْرَةٍ مُبَشِّرَةٍ) نام آن ده صحابه است که پیغمبر خدا صلی الله علیه و آله ایشان را بشارت به بهشت داده و فرموده -

(ابوبکر فی الجنة و عمر فی الجنة و عثمان فی الجنة و علی فی الجنة و طلحة فی الجنة و الزبیر فی الجنة و عبدالرحمن بن عوف فی الجنة و سعید بن ابی وقاص فی الجنة و سعید بن زید فی الجنة و ابوعبیده بن الجراح فی الجنة)

این ده تن خیار امت و افاضل صحابه و اکابر قریش و قد وه مهاجرین و اقارب مصطفی اند صلی الله علیه و آله و رضی الله عنهم و مرایشان را سوابق و مآثر در اسلام ثابت است که دیگران رانیست و بهشتی بودن ایشان قطعی است ولیکن این قطعیت بشارت مخصوص بایشان نیست بلکه غیر ایشان نیز مبشراند مثل فاطمه رضی الله عنها و حسن رضی الله عنه و حسین رضی الله عنه و خدیجه رضی الله عنها و عائشه رضی الله عنها و حمزه رضی الله عنه و عباس رضی الله عنه و سلمان رضی الله عنه و صهیب رضی الله عنه و عمار رضی الله عنه بن یاسر رضی الله عنه و رضی الله تعالی عنهم اجمعین ؛

مثلاً و شهرت این ده تن باین لقب به جهت وقوع بشارت است در حدیث واحد در وقت واحد و ذکر آن در ضمن عقائد بجهت اهتمام بشارت ایشان است و رد بر مذهب اهل زیغ که در شان این اکابر تقصیر کنند و براه سوء ادب روند.

عوام خلق پندارند که بشارت بدخول جنت و قطع بدان مخصوص باین عشره است و این گمان غلط محض و جهل صریح است و بعضی از طالب علمان عربیت خوان که نیم گامی از جهله عوام بالاترند گویند که دیگران رانیز بشارت هست ولیکن بشارت این عشره قطعی است و از آن دیگران ظنی و غیره بالغ بدرجه بشارت این عشره در قوت و شهرت و تواتر است و منشأ این زعم عدم تتبع احادیث و تقصیر در خدمت این علم شریف است تجاوز الله عنهم و ما این مبحث را در این روزگار در کتابی مستقل مسمی به تحقیق الاشارة فی تعمیم البشارة به تفصیل و تحقیق بیان نموده و اسامی اهل بشارت را از آنچه در کتب احادیث در نظر آمده ذکر کرده

ایم وحق آنست که بشارت خلفای اربعه^{علیهم السلام} و فاطمه^{علیها السلام} و حسن^{علیه السلام} و حسین^{علیه السلام} و امثال ایشان مشهور است و اصل بحد توأتر معنوی و بشارت باقی عشره نیز بحد شهرت رسیده بشارت بعضی دیگر احادیاتفاوت مراتب آن و حکم در غیر مبشرین آن است که گویند مومنان از اهل جنت اندو کافر ان از اهل نار بی جزم و قطع در خصوص کسی بجنّت به نار و تمام تحقیق آن از کتاب مذکور باید جست و بالله التوفیق۔

ذکر اهل بدر

فَأَهْلُ بَدْرٍ و بعد عشره مبشره فضیلت مراهل واقعه بدر است که در سال دوم از هجرت واقع شده و باعث ظهور عزت اسلام و انجام و عده پروردگار عزاسمه که بر رسول مختار خود کر ده بود گشته و اعدای دین از صنادید قریش مثل عتبّه و شیبّه و ابو جهل و اشباه ایشان لعنة الله علیهم اجمعین در آن غزوه بجهنم رفته و پنج هزار ملائکه مسومین بنصرت مومنان در آنجا غزا کرده و عشره مبشره هم از اهل بدر اند **إِلَّا عِثْمَانُ** که بجهت تمریض رقیه بنت رسول الله^{صلی الله علیه و آله} در مدینه مطهره مانده بود و آنحضرت^{صلی الله علیه و آله} او را نیز از اهل بدر شمرده در قسمت غنائم آن شریک گردانید۔

اهل بدر سیصد و سیزده تن و همه اهل بهشت اند قطعاً در شان ایشان واقع شده است که (**إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَطْلَعَ عَلَى أَهْلِ بَدْرٍ فَقَالَ اِعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ فَقَدْ غَفَرْتُ لَكُمْ**) و در جای دیگر فرموده که (**لَنْ يَدْخُلَ اللَّهُ النَّارَ**

رَجُلًا شَهِدَ بَدْرَ وَالْحَدِيثِیَّةِ) و در حدیث آمده است که آن ملائکه در غزوه بدر حاضر بودند فضل و عزتی در درگاه الهی دارند که دیگران رانیست.

ذکر اهل احد

فَأُحْدِیْ بَعْدَ أَهْلِ بَدْرٍ فَضِیْلَتِ مَرَاهِلِ غَزْوَةِ اَحَدٍ رَاسِتٌ کِهْ دِر سَالِ چِهَارَمِ وَاَقَعِ شُدِه اِبْتِلَايِ وَشُدَتِی بَاهِلِ اِسْلَامِ رَسِیْدِه وَدَنْدَانِ مَبَارِکِ مُحَمَّدِ مُصْطَفٰی صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم دِر اِنْجَامِ جُرُوحِ شُدِه وَخِیَالِ نَکُنْدِ کِه دَنْدَانِ مَبَارِکِ شَرِیْفِ بِتَمَامِ اَزِ بَیْخِ بَرآمَدِه وَافْتَادِه بُوْدَنِه بَلْکِه گُوشِه اِی اَز دَنْدَانِ وِپَارِه اِی اَز وِی شِکِستِه بُوْد و سِیْدِ الشَّہْدَاءِ حَمْزَهٗ بِنِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ اَز شَہْدَاءِ اَحْدَا سِتِ وَهَفْتادَتِنِ اَز صَحَابِه کَرَامِ دِر اِنْجَابِه شَرَفِ شَہَادَتِ رَسِیْدِنْدِ وِعِشْرِه مَبِشْرِه نِیْزِ دَاخِلِ اَہْلِ اَحْدَانْدِ وِسَرگُروہِ مُشْرِکَانِ دِر غَزْوِه اَحْدَا بُوْسَفِیَانِ اُمُوی بُوْد کِه بَعْدَ اَز غَزْوِه بَدْرِ سُو گَنْدِ خُورْدِ وَجَمَاعِ زَنِ وَاَدِہَانِ بَدَنِ بَرِخُودِ حَرَامِ گِرْفَتِه بُوْد تا اِتْتِقَامِ خُودِ را اَز سِیْدِ الْمُرْسَلِیْنَ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِمْ وَاٰلِہٖمْ وَسَلَّم وَاَصْحَابِ وِی نَگِیْرْدِ وَاِسْلَامِ اَبُو سَفِیَانِ وَمَعَاوِیَہِ بِنِ اَبِی سَفِیَانِ بِقَوْلِ مُشْہُورِ دِر عَامِ فَتَحِ مَکَہِ اِسْتِ .

در بیان اہل بیعت الرضوان

فَأَہْلُ بَیْعَةِ الرِّضْوَانِ بَیْعَتِ الرِّضْوَانِ اَنْ بَیْعَتِ اِسْتِ کِه مُسْلِمَانَانِ بَعْدِ اَز صَلَاحِ حَدِیْثِہِ بَارِ سُولِ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نَمُودَنْدِ چَانْچِه دِر قُرْآنِ مَحِیْدِ مِی فرماید (لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ)

و در حدیث آمده است که (لَا يَدْخُلُ النَّارَ أَحَدٌ بَايَعَنِي تَحْتَ الشَّجَرَةِ) ایشان نیز بهشتیان اند.

این ترتیب مذکور در افضلیت مجمع علیه است که ابو منصور نمیمی نقل کرده و بعد از این مذکورین سائر صحابه نیز بحسب فضائل و مآثری که ایشان راست درجات و مقامات تفاوت خواهند بود لیکن از علما تصریحی بدان منظور نمی گردد. واللہ اعلم.

و بعد از صحابه فضل و کرامت بعلم و تقوی است که (إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقُوا) و بعضی اولاد اصحاب را نیز بترتیب آباء اثبات فضیلت کنند الا اولاد فاطمه که از همه فاضل تر اند. رضی الله عنهم اجمعین

و فاطمة سیدة نساء اهل الجنة والحسن والحسين سید اشباب اهل الجنة این مسئله را علیحدہ در عقائد ذکر کرده ایم از جهت قطعیت وی یزعم این نادانان که قطعیت بشارت را مخصوص بعشره مبشره دارند و همچنان دارند که علما بر زعم رفضه اهتمام به شان عشره کرده به تخصیص ذکر کرده اند اگر بر زعم ناصبیه اهتمام بذکر این سه تن پاک و ذکر فضائل اهل بیت نبوت کنند نیز مناسب باشد و این حدیث دلالت دارد بر فضل فاطمه رهراً بر تمامه نساء مومنات که عنوان نساء اهل الجنة شامل ایشان است حق از مریم بنت عمران وعائشه و خدیجه کذا ذکره

السیوطی

فاطمه و اولاد او از همه فاضلتر اند.

در بعضی احادیث تفضیل فاطمه^{علیها السلام} زهرامطلق واقع شده است چنانچه این حدیث و امثال آن در بعضی احادیث مریم را رضی الله عنها از عموم نساء که زهرا رضی الله عنها را برایشان تفضیل داده است استثناء کرده این احتمال مساوات و عکسی نیز دارد در جای دیگر فرموده که افضل نساء فاطمه^{علیها السلام} و خدیجه^{علیها السلام} و عائشه^{علیها السلام} و مریم^{علیها السلام} و آسیه^{علیها السلام} است و ظاهر این حدیث مساوات یا توقف است و در حدیثی دیگر آمده است که فاطمه^{علیها السلام} در این امت مثل مریم^{علیها السلام} است در قوم خود یعنی فاضلتر از غیر خود تواند که اختلاف این اخبار بجهت تدرج اطلاع آنحضرت^{صلی الله علیه و آله} باشد بر فضیلت فاطمه^{علیها السلام} بوحی و اعلام پروردگار تا آخر عموم فضل وی بر تمامه نساء عالم ثابت شد والله اعلم.

بعضی از علماء عائشه^{علیها السلام} را فضل نهند بر فاطمه^{علیها السلام} از جهت آنکه وی با پیغمبر^{صلی الله علیه و آله} در بهشت باشد و فاطمه^{علیها السلام} با علی^{علیه السلام} و لا بد مقام و مکان پیغمبر^{صلی الله علیه و آله} اعلی و ارفع و اشرف باشد از مقام علی^{علیه السلام} ولیکن در احادیث واقع شده است که با فاطمه^{علیها السلام} خطاب کرده که من و تو و علی^{علیه السلام} و حسن^{علیه السلام} حسین^{علیه السلام} در یک مقام و یک مکان خواهیم بود.

و نیز می گویند که عائشه مجتهده بود و در زمان خلفای اربعه فتوی می داد و اجتهاد می کرد و گویند که عائشه^{علیها السلام} از خدیجه^{علیها السلام} افضل نساء عالم است.

سیوطی[ؒ] در فتاوی می گوید درین جاسه مذهب است اصح مذهب آنکه فاطمه[ؑ] افضل است از عائشه[ؓ] و بعضی بمساوات رفته و بعضی در توقف مانده و بسیاری از علماء حنفیه و بعضی از شافعیه بتوقف مائل اند و چون مالک[ؒ] را ازان پرسیدند گفت (فاطمه[ؑ] بَصْعَةً مِنَ النَّبِيِّ) فاطمه جگر پاره پیغمبر است (وَلَا أَفْضَلَ عَلَى بَصْعَةٍ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ أَحَدًا) من بر جگر پاره پیغمبر هیچکس را فضیلت نه نهم -

و امام سبکی[ؒ] فرموده که آنچه مختار ماودین ما است آن است که فاطمه[ؑ] افضل است و بعد از وی مادرش خدیجه بعد از ان عائشه[ؓ] -

سیوطی[ؒ] می گوید که افضل نساء مریم[ؑ] و فاطمه[ؑ] است و افضل امهات المؤمنین خدیجه[ؓ] و عائشه[ؓ] است و در خصائص خیضری مذکور است که در خدیجه[ؓ] و عائشه[ؓ] نیز اختلاف دارند و جماعت از متقدمین تصریح کرده اند که خدیجه[ؓ] افضل است و در بعضی احادیث آمده است که افضل و اکمل نساء عالم مریم[ؑ] بنت عمر ان و فاطمه[ؑ] بنت محمد^ﷺ و آسیه[ؑ] امرة فرعون است و در بعضی روایات بجای لفظ آسیه امرة فرعون بنت مزاحم واقع شده شیخ ابن حجر عسقلانی[ؒ] میفرماید که درین جا تصریح است بافضیلت فاطمه[ؑ] زهرا از عائشه[ؓ] صدیق[ؓ] و مراد به نساء در حدیث (فَافْضِلْ عَائِشَةَ عَلَى النَّسَاءِ كَفَضْلِ الثَّرِيدِ عَلَى غَيْرِهِ مِنَ الطَّعَامِ) که دلیل افضلیت عائشه[ؓ] است غیر نساء اربعه مذکوره باشد جمعا بین الادله انتهى -

قال العبد الضعیف اصلح الله حاله که حق آن می نماید که وجوه

افضلیت مختلف است ولیکن از احادیث چنان معلوم میشود که فاطمه^ص احب اولاد بود نزد آنحضرت^{صلی الله علیه و آله} و بعد از خدیجه^ص و عائشه^ص احب ازواج و اگر نه وجوه فضیلت و محبت مختلف دارند مشکل شود بانکه در بعضی احادیث دیگر آمده است که محبوب ترین مردم از جنس زنان پیش پیغمبر^{صلی الله علیه و آله} عائشه^ص بود و از مردان پدرش و در جای دیگر آمده که محبوب ترین نساء فاطمه^ص و محب ترین مردان علی^ص بود بلکه بعضی از علما گفته اند اگر چه سخنی است در غایت شد و ذک که عائشه^ص فاضلتر است از هر که غیر اوست حتی از پدرش که ابوبکر صدیق^ص باشد پس اگر نه حیثیت مختلف اعتبار کنند این سخن معنی ندارد و نیز افضلیت بمعنی کثرت ثواب حقیقت حال آن نزد بار تعالی است و بحسب شرف ذات و طهارت طینت و پاکی جوهر هیچکس بفاطمه^ص و حسن^ص و حسین^ص و دیگر اهل بیت نرسد و الله اعلم -

بحث مؤمنات و غیره هیچکس بفاطمه^ص

حسن^ص و حسین^ص و دیگر اهل بیت نرسد -

(وَالْخِلَافَةُ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ثَلَاثُونَ سَنَةً ثُمَّ بَعْدَهَا مَلِكٌ وَآمَارَةٌ)

و در حدیث آمده است که (وَالْخِلَافَةُ بَعْدِي ثَلَاثُونَ سَنَةً ثُمَّ يَصِيرُ بَعْدَ هَامَلِكًا عَضُوضًا) میفرماید که خلافت که پس از من سی سال است و بعد از سی

سال خلافت نباشد بلکه ملکی گزیده بود که از نیش وی کمتری بسلامت ماند و تمامی سی سال بشهادت امیر المؤمنین علی مرتضی شد و تحقیق آن است که شش ماه از سی سال باقی بود که امام المسلمین حسن بن علی بن ابی طالب در وی خلیفه بود و تمامی خلافت به مدت وی شد پس معاویه و هر که بعد اوست خلیفه نباشد بلکه ملوک و امراء پادشاهانند و آنکه امرای عباسیه را خلما گویند بمجاز و اعتبار ظاهر است -

محقق حنفیه شیخ کمال بن همام در مسائره میگوید که تمامه اهل حق اتفاق دارند بر آنکه معاویه از ملوک است نه از خلفاء و مشائخ اهل سنت را حلاف است که وی بعد از وفات امیر المؤمنین حضرت علی امام باشد یا نه بعضی گویند شدن وی از تسلیم امام حسن است امر را بوی اتمی -

و نکف عن ذکر الصحابة الا خیر :

و نکف عن ذکر الصحابة الا بخیر روش اهل سنت و جماعت آن است که صحابه پیغمبر را جز بخیر یاد نه کنند و لعن و سب و شتم و اعتراض و انکار برایشان براه سوء ادب نروند از جهت نگاهداشت نسبت صحبت بآن حضرت صلی الله علیه و آله و ورود فضائل و مناقب ایشان در آیات و احادیث عموماً مثل (مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ الْآيَةُ وَمِثْلُ (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ) وَأَصْحَابِي كَالنَّجْمِ بَابِهِمْ اقْتَدَيْتُمْ اهْتَدَيْتُمْ وَأَكْرَمُوا أَصْحَابِي فَإِنَّهُمْ خِيَارُكُمْ اللَّهُ اللَّهُ فِي أَصْحَابِي لَا تَتَّخِذُوا مِنْ بَعْدِي غِرَضًا مِنْ أَحِبِّهِمْ

فحبی احبهم ومن ابغضهم فبغضی ابغضهم ومن اذاهم فقد اذانی ومن اذانی فقد اذی الله ومن اذ الله فیوشك ان یأخذه

آنچه از بعضی ایشان در مشاجرات و محاربات تقصیر در حفظ حقوق اهل بیت نبوی و رعایت ادب بایشان نقل کنند بعد از تسلیم صحت آن اخبار ازان اغماض کنند و تغافل ورزند و گفته ناگفته و شنیده ناشنیده انگارند زیرا که صحبت ایشان بپیغمبر صلی الله علیه و آله یقینی است و نقلهای دیگر ظنی و ظن بایقین معارض نگردد و یقینی یظنی متروک نه شود -

بالجمله سرحد دار اسلام و سنت بامعاویة و عمرو بن عاص و مغیره بن شعبه و اشباه و امثال ایشان است هر که براه اتباع مشایخ سنت و جماعت رود گو زبان را از سب و لعن ایشان بر بندد و اگر چه بجهت تصور بعضی امور که قدر مشترک ازان سرحد توأتر رسیده است و از باب سیرو تواریخ نقل کنند باطن را وحشتی و خاطر را کدورتی دست دهد یا وجود آن و سلامت در اغماض و کف لسان است در آثار آمده است که در غزوه صفین شخصی را از جانب معاویة نزد امیر اسیر کرده آوردند یکی از حاضران بر حال وی ترحم آورد و گفت سبحان الله میدانم که وی مسلمان بود و مسلمان خوب بود حیف که آخر حال وی این چنین شد حضرت علی علیه السلام فرمود که چه گوئی وی هنوز مسلمان است -

(بیان نهایت کار معاویّه و غیره)

بالجمله سب و طعن در ایشان اگر مخالفت دلیل قطعی بود کفر است چنانچه قذف حضرت عائشه برنامعاذالله من ذلك که طهارت ذیل وی ازان بنصوص قرآنی ثابت شده و الا بدعت و فسق بود و علمای سنت و جماعت گویند که نهایت کار معاویّه و امثال وی بغی و خروج است بر امام برحق و خلیفه مطلق که علی مرتضی باشد چنانچه در حدیث عمار بن یاسر که بسر حدیث شهرت و تواتر معنوی رسیده است۔

(تَقْتُلُكَ الْفَقَّةُ الْبَاغِيَّةُ تَدْعُوهُمْ إِلَى الْجَنَّةِ وَيَدْعُونَكَ إِلَى النَّارِ) اثبات آن میکند و آن موجب کفر و مستوجب لعنت نگردد و از هیچ یکی از علمای مجتهدین و سلف صالحین لعن برایشان منقول نشده است که (الْمُؤْمِنُ لَيْسَ بِلَعَّانٍ) لعنت بر خصوص شخصی اگرچه کافر بود جائز ندارند چه دانی که عاقبت کار او بایمان و سعادت بود مگر آنکه به یقین معلوم شود که موت کار او بایمان و سعادت بود مگر آنکه به یقین معلوم شود که موت وی بر کفر و شقاوت است۔

ذکر یزید

تا آنکه بعض در یزید شقی نیز توقف کنند و بعضی براه غلو و افراط در شان وی و موالات وی روند و گویند که وی بعد ازان که باتفاق

مسلمانان^۱ امیر شد اطاعت وی بر امام حسین واجب شد (نعوذ بالله من هذا القول ومن هذا الاعتقاد) که وی با وجود امام حسین^ع امام و امیر شود و اتفاق مسلمانان بروی شد جمعی از صحابه که در زمان او بودند و اولاد اصحاب هم منکر و خارج از اطاعت او بودند نعم جماعه از مدینه مطهره بشام نزد وی کرها و جبراً رفتند و او جائزهای سنی و مائدهای هنی نزد ایشان نهاده بعد از آنکه حال قباحت مآل او را دیدند بمدینه باز آمدند و خلع بیعت و یکردند و گفتند که وی عدو الله و شارب خمر و تارک صلوٰة و زانی و فاسق و مستحل محارم است۔

بعضی دیگر گویند که وی امر بقتل آنحضرت نکرده و بدان راضی نبود و بعد از قتل وی و اهل بیت وی مسرور و مستبشر نشده و این سخن نیز مردود و باطل است چه عداوت آن بی سعادت با اهل بیت نبوی^{صلی الله علیه و آله} و استبشاروی تقبل ایشان و اذلال و اهانت او مرایشان را بدرجه تو اتر معنوی رسیده است و انکار آن تکلف و مکاره است۔

بعضی دیگر گویند که قتل امام حسین^ع گناه کبیره است چه قتل نفس مومنه بناحق کبیره است نه کفر و لعنت مخصوص بکافران است و لیت شعری که ارباب این اقوال با حدیث نبوی که ناطق اند بآنکه بغض و عداوت و ایذا و اهانت فاطمه^ع و اولاد او موجب بغض و ایذا و اهانت رسول الله^{صلی الله علیه و آله} است چه می گویند و آن سبب کفر و مرجب لعن و خلود نار جهنم است بلا شک بموجب آیه (إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي

الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا

و بعض دیگر گویند که خاتمت وی معلوم نیست شاید که او بعد از ارتکاب آن کفر و معصیت توبه کرده باشد و در نفس احیر بر توبه رفته باشد و میل امام محمد غزالی در احیاء العلوم باین حکایت است۔

بعضی از علمای سلف و اعلام امت مثل امام احمد بن حنبل و امثال او بروی لعنت کرده اند و این جوزی که کمال شدت و عصیبت در حفظ سنت و شریعت دارد در کتاب خود لعن وی را از سلف نقل کرده است و بعضی منع کرده اند و بعضی متوقف مانده اند۔

بالجمله وی مبعوض ترین مردم است نزد ما و کارها که این بدبخت بی سعادت درین امت کرده هیچکس نکرده بعد از قتل امام حسین^{علیه السلام} و اهانت اهل بیت لشکر به تخریب مدینه مطهره و قتل اهل آنجا فرستاده و بقیه از صحابه و تابعین را امر بقتل کرده و بعد از تخریب مدینه امر بانهدام مکه معظمه و قتل عبدالله بن زبیر کرده و هم در اثنای این حالت از دنیا بحنم شتافته دیگر احتمال توبه و رجوع او را خداوند حق تعالی دلهای ما را او تمام مسلمانان را از محبت و موالات وی و اعوان و انصار وی و هر که با اهل بیت نبوی بدبوده بد اندیشیده و حق ایشان را پائمال کرده و با ایشان براه محبت و صدق عقیدت نیست و نبوده نگاهدارد و ما را و محبان ما را و محبان ایشان محشور گرداند و در دنیا و آخرت بر دین و کیش ایشان دارد بحرمة النبی و آلہ الامجاد بمنه و کرمه و هو قریب مجیب آمین۔

وَالْمُجْتَهِدُ يُخْطِئُ وَيُصِيبُ مَذْهَبَ مُخْتَارِ آنست که مجتهد گاهی خطائیر کند و وی در خطا که کند معذور است بلکه ماجور چه آنچه در وسع وی بود از بذل مجهود او کرد و افاضه ثواب بدست حق تعالی است و در حدیث آمده است (إِنْ أَخْطَأْتَ فَلَكَ حَسَنَةٌ وَإِنْ أَصَبْتَ فَلَكَ حَسَنَتَانِ) و بعضی گویند که هر مجتهد مصیب است و حق در شان وی همان است که مودای اجتهاد اوست و این اختلاف در فرعیات و عملیات و احکام فقه است چه اولی و احری بغالب ظن درین باب کافی است و جزم و یقین در کار نه والا در اعتقادات مسائل کلامیه حق یکی است چه آن خبر است از واقع و نفس الامر و واقع و نفس الامر جزیکی نباشد و شرائط اجتهاد و احکام آن و تقلید غیر مجتهد مجتهد را و التزام آن و رجوع از آن در محل خود مسطور است۔

بیان آنکه اهل قبله را تا قدر امکان

بوجه قولی او کافر نباید گفت

وَلَا تَكْفُرُ أَحَدًا مِنْ أَهْلِ الْقِبْلَةِ اهل قبله را یعنی آنها که نماز بجانب قبله مسلمانان کنند و به کتاب و سنت و تلفظ شهادتین کنند کافر نباید گفت اگر چه از بعضی کلمات ایشان کفر لازم آید ولیکن مادام که التزام آن نکنند یا لزوم در غایت ظهور نبود تکفیر نباید کرد تا ممکن است توجیه و اصلاح حال مسلمانان باید کرد و مبادرت به تکفیر و تغلیظ نباید کرد و در

حدیث آمده است که هر که دیگری را کافر گوید اگر وی در نفس الامر کافر نبود قائل با الامر کافر گردد و حکم لعن نیز همین آمده است اگر آنکس مستحق لعنت نبود لعن او بقائل عائد گردد پس احتیاط در ترک لعن و تکفیر باشد والله اعلم.

وَرُسُلُ الْبَشَرِ أَفْضَلُ مِنْ رُسُلِ الْمَلَائِكَةِ وَرُسُلُ الْمَلَائِكَةِ أَفْضَلُ مِنْ عَامَّةِ الْبَشَرِ خواص بشر که انبیاء و رسل اند فاضلتر اند از خواص ملائکه که پیغمبران و رسولان ایشان باشند و عوام بشر که مراد بدان غیر انبیاء اند از اولیاء و اتقیاء فاضلتر اند از عوام ملائکه و خواص ملائکه فاضلتر اند از عوام بشر در اینجا جماع است که اصلاً فرقی دران نیست دلیل بر فضیلت بشر از ملک این گفته اند که حق سبحانه و تعالی امر کرد و ملائکه را بسجود آدم و سجود اعظم مظهر انواع خد مت است و مقتضائی حکمت امر ادنی است بخد مت اعلی و چون افضلیت آدم ثابت شد افضلیت تمامه انبیاء به ثبوت ییوست لعدم القائل بالفصل و این سخن از ایشان بغایت غریب است حکمتهای پروردگار تعالی را که احاطه تواند کرد که چیست حکمتهای او را او داند گاهی اعلی را امر کند بخدمت ادنی تا کمال قدرت خود ظاهر کند (يَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ وَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ) تا آنکه بمذهب اهل سنت و جماعت رعایت حکمت بروی تعالی نیز واجب نیست مگر آنکه این دلیل را الزامی دارند بر معتزله که قائل اند با فضیلت ملائکه دلیل دیگر آنکه طاعات و عبادات و تحصیل کمالات با علائق و عوائق اشق و اسع

است و در جزالت ثواب و خیریت جزااتم و ادخل اگر مراد با فضیلت کثرت ثواب است این دلیل تمام است و لیکن نزاهت و تجرد از علائق جسمانی و کدورات هیولانی ناظر در جانب افضلیت ملائکه است و لهذا بعضی اهل تحقیق بران رفته اند که حیثیت مختلف است و نزاع لفظی است از حیثیت صعوبت عبادت و شدت مجاهدت بشر افضلی است و از جهت قرب بمبد او نزاهت و تجرد و نورانیت ملائکه و کمال انسان و ترقی او درانست که بقرب ملائکه برسند و بملکوت اعلیٰ ملحق گردند و باز اگر بجامعیت انسان و مظهریت او مراسم و صفات الهی را و استخلاف الهی تعالیٰ او را نظر افتد این جانب راجح آید و گفته اند که دلیل متعارض است و مسئله ظنی است و یقین را بدان راه نیست واللہ اعلم۔

باوجود آن اعتقاد باید کرد که سید رسل محمد ﷺ سید کائنات و افضل مخلوقات است من الجن والانس والملائكة۔

بدانکه تفضیل انبیاء بر ملائکه چنانچه تقریر یافت مذهب جمهور اهل سنت و جماعت است و نزد معتزله و بعضی اشاعره و ملائکه افضل اند از بشر و منقول از امام اعظم ابوحنیفه کوفی درین مسئله توقف و تردد است از جهت تعارض ادله گویند که وی اول قائل بود بافضلیت ملک از بشر و در آخر از آن رجوع کرده بافضلیت بشر آمد، و منقول از قاضی ابوبکر باقلانی نیز توقف است و در حقیقت حهل باین کیفیت قادح در ایمان و کمال آن نیست و از امام تاج الدین سبکی که از مشاهیر ائمه شافعیه است نقل کرده اند که

وی گفته است اگر کسی مدت عمر او بگذرد و در خاطرش تفضیل انبیاء بر ملائکه خطور نه کند امید وارم که روز قیامت از ان سوال او نکند انتهی -
 و بعضی گفته اند که ظاهر دران است که مسئله تفضیل در هر جا که باشد همین حکم داشته باشد و مآل کلام اختلاف حیثیات و تعدد جهات است والله اعلم -

بیان کرامات اولیاء معنی ولی تفسیر ارهاص و الهام و معجزه -

و کَرَامَاتُ الْأَوْلِيَاءِ حَقٌّ ولی عبارت است از شخصی که بمزید معرفت و مواظبت طاعات و اجتناب معاصی و اعراض از انهماء در لذات و شهوات مباحه موصوف باشد اگر از وی خارق عادتیی بوجود آید روا باشد و این در حقیقت معجزه نبی است که این ولی از امت اوست مثلاً معجزات آنحضرت صلی الله علیه و آله انواع اند بعضی از آنها پیش از بعثت وقوع یافته و آن را ارهاصات گویند و بعضی بعد از بعثت در حالت حیات و دیگر بعد رحلت وی از تابعان وی که اولیای امت باشد بوجود می آید این نیز از معجزات اوست که دلالت بر صدق وی و صحت دین وی میکند -

وجود کرامات از بعضی صحابه و اولیای امت بطریق شهرت و تواتر بیوت یافته است که تردد و انکار را در آنجا محال نباشد خصوصاً از بعضی

اعاظم اولیا مثل عوث الثقلین شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانیؒ و امثال ایشان امام عبدالله یافعی رحمۃ اللہ علیہ گفته است کرامتہ بلغت حد التواتر و معلوم بالاتفاق مابلغت مثلها من احد من شیوخ الآفاق.

بعضی گویند کہ کرامات ولی از جنس معجزات نبی نباشد مثل شق قمر و سلام هجر و سجده شجر مثلاً و بعضی گویند کہ صدور کرامات از ولی نہ بقصد و اختیار بود و البتہ بی متقارنت دعوی ولایت و کرامت بود حق آن است کہ ہر چہ از نبی بطریق معجزہ صادر گردد جائز بود کہ از ولی بطریق کرامت ظہور یابد و تخصیص و تقلید بعدم اختیار صحیح نیست ہم با اختیار بود و ہم بی اختیار و گاهی ازو بعضی ارباب تمکین کہ قدم صدق ایشان در مقام ولایت راسخ و ثابت است بدعوی صادق نیز مقرون گردد و در حقیقت این دعوی راجع بدعوی صدق نبی و صحت نبوت است (قالو و کان الشیخ محی الدین عبدالقادر کثیر الدعوی بحق لحق فی) حق و آنچه منافی است دعوی نبوت است معاذ اللہ کہ از اعدای دین و مستحق اہانت و لعنت گردد۔

وجود کرامت شرط ولایت نیست ولی باشد کہ از وی ہرگز کرامتی ظاہر نہ گردد و اصل ولایت استقامت بردین است کہ الاستقامہ فوق الکرامہ و حکمت در اظہار اودر ابتداء تربیت سالک و تکمیل یقین او است تا، جدد اجتہاد سلوک چست و چالاک تر گردد و در انتہا برای ترتیب مردمان و ازالہ تردد و انکار ایشان بود۔

جمله اقسام خوارق چهار است

جمله اقسام خوارق چهار است اگر مقرون بایمان و عمل صالح نیست آن را مکرو استدراج گویند و اگر بایمان و عمل صالح و کمال معرفت و تقوی بود آنرا کرامت نامند و اگر مقرون بدعوی نبوت بود آن معجزه است و گاهی ازعوام مؤمنین و اهل صلاح نیز چیزی ازین باب ظهور یابد آنرا معونت گویند و به حقیقت سحر و طلسمات و شعبده از خوارق عادت نبوده آن بمداخلت عمل و اسباب بود که هر که مباشرت آن اسباب کند بحکم جریان عادت بران مترتب گردد و چنانچه ترب شفایر علاج طیب حاذق و خرق عادت آن است که نه اینچنین بود۔

وَلَا يَبْلُغُ وَلِيٌّ دَرَجَةَ الْأَنْبِيَاءِ وَهِيَ وَلِيٌّ بَدْرَجَةٍ نَبِيٍّ نَرَسْدَزِيرٍ اَكِه

انبیاء معصوم انداز معاصی و مامون انداز عزل و خوف خاتمت و مکرم اند بوحی و مشاهده ملک و مامورند به تبلیغ احکام و ارشاد انام بعد از اتصاف بکمالاتی که اولیاء دارند و بالجمله افضلیت نبی از ولی امر متیقن و مقطوع به است و هر که برخلاف آن اعتقاد کند کافر است صرح به العلماء آنکه گفته اند که

الْوَلَايَةُ أَفْضَلُ مِنَ النَّبُوَّةِ تَرْجِيحٌ وَتَفْضِيلٌ وَلَا يَتَّكِنُ بَرْنَبُوتِ نَه

تفضیل ولی چه ولایت قرب مع الله است و استقامت از جناب اقدس وی و نبوت انبیاء اخبار به خلق و افاضت کمالات برایشان و لایر که آن نیست

شریف تروفاضلتر ازین نسبت بود و نبی جامع هر دو نسبت است پس فاضل تر بود از ولی که صاحب نسبت واولی است و پس و باوجود آن این سخن موهوم خلاف مقصود است اطلاق آن جائز نباشد و قائل آن نیز معلوم نیست که کیست اگر مراد بدان ترجیح و تفصیل ولی بر نبی است باطل و واجب الرداست هر که گفته باشد.

وَلَا يَصِلُ الْعَبْدُ إِلَى حَيْثُ يَسْقُطُ عَنْهُ الْأَمْرُ وَالنَّهْيُ. بنده تا عاقل

است بجائی نرسد که تکالیف شرعیه از وی سقوط پذیر و چنانکه اهل الحاد و اباح گویند که چون بنده بنهایت محبت رسید و صفائی قلبش حاصل شد و ایمانش راسخ گشت امر شرح از وی ساقط گردد و پروردگار تعالی بارتکاب کبائرش بدوزخ نفرستد و عذاب نکند و این سخن کفر و ضلالت است این از خدا بیخبران چه می گویند هر گاه که محبت غالب آمد و قلب صافی شد و ایمان راسخ گردید باید که طاعت و خدمت بیشتر و کامل تر گردد نه آنکه نقصان پذیرد و ساقط شود گرفتن بر آن و عذاب کردن در مشیت او است تعالی اگر خواهد نگیرد و اگر خواهد بگیر اما سقوط تکلیف صورت ندارد و بالاتر از انبیاء صلوات الله و سلامه علیه اجمیع در محبت و ایمان کیست و حال آنکه تکلیف در حق ایشان اتم و اکمل است.

اینجا گویند که فعل انبیاء علیهم السلام برای تواضع و تشریع احکام است پس ترك آن از ایشان لائق نباشد و این قدر بفهمند که معنی تشریع چیست تشریع برای آن است که تا مردم بدان عمل کنند و براه اتباع نشان

بروند پس مردم باید که عمل بکنند تا مصلحت تشریع باطل نه گردد پس
معنی تشریع عین ایجاب آمد و سقوط تکلیف بآن منافات دارد.

وَالنُّصُوصُ يُحْمَلُ عَلَى ظَوَاهِرِهَا وَاحَادِيثُ رَابِرِظَاهِرِ شَایِدْ گزشت
و بی ضرورت تاویل نباید کرد و تحقیق این مقام و شرایط تاویل و جواز
و عدم جواز آن از کتاب التفرقة بین الکفر والزندقه که از مصنفات امام
حجة الاسلام است باید طلب داشت واللّه الموفق.

بیان مذہب باطنیہ و ملاحده

وَالْعَدْلُ عَنْهَا إِلَىٰ مَعَانٍ يَدْعِيهَا أَهْلُ الْبَاطِنِ الْحَادِثُ فَرَقَهُ بَاطِنِيَّةُ
و ملاحده گویند که از قرآن و احادیث معانی ظاهر مراد نیست مراد از آن
رموز و اشارات باطن است که هیچ کس بدان پی نبرد مگر معلم و معلم
امام معصوم را گویند که معرفت حق بی تعلیم وی حاصل نه گردد و این
سخن از زندقه و الحاد است اگر معنی ظاهر مراد نیست چندین نماز
و روزه و طاعت و عبادات از شرایع و احکام از کجاثابت شده و بیجه چیر
معلوم گردیده او اگر هیچکس را راه و اصول بدان نیست پس انزال کتب
و بیان شرایع چیست و معلم که ایشان می گویند بالاتر از پیغمبر و اصحاب
و اتباع وی که خواهد بود و ایشان خود معانی ظاهر را اراده می نمودند
و بظواهر آن امر میفرمودند بحقیقت مقصود این ملاحده ابطال شریعت و افساد
- این است خذ لهم الله ولعنهم -

اهل تحقیق از ارباب اشارات گویند که مراد بنصوص معانی ظاهر است قطعاً و باوجود آن دران رموز و اشارات است که باظواهر منافات ندارد مثلاً فرعون و موسی^۱ در خارج هستند و قضایا و وقائع که میان ایشان وقوع یافته ثابت است و باوجود آن اگر آن را اشارتی بقضیه روح و نفس مثلاً دارند، صورتی دارد نه آنکه گویند اینجانه موسی^۲ است و نه فرعون مراد همان روح و نفس است فقط فَأَخْلَعَ نَعْلَيْكَ امر است بموسی^۳ علیه السلام که درآمدن بوادی مقدس براه ادب رود و نعلین خود را بکشد و پای برهنه بیاید و باوجود آن اشارت است باخراج کونین و اسقاط آن از نظر در مقام قدس قرب و محبت مولی^۴ تعالی^۵ نه آنکه اینجانه وادی مقدس است و نه موسی^۶ و نعلین کفری یاوه ترو نامعقول ترازین نباشد نسأل الله العافیة۔

وَفِي دَعَاءِ الْأَحْيَاءِ لِلْأَمْواتِ وَصَدَقْتَهُمْ عَنْهُمْ نَفَعٌ لَهُمْ و در دعاهاى زندگان مرمرده ها را و صدقه دادن به نیت ثواب ایشانرا نفع عظیم است مرمرده ها را و احادیث و آثار درین باب بسیار است و نماز حنازه نیز ازین باب است و در حدیث آمده است که بر جنازه ایکه صد کس از مسلمانان نماز گذارند و شفاعت طلبند البته مغفور است۔

سعد بن عباد^۱ را مادرش فوت کرد از حضرت پرسید که افضل صدقات درین باب چه باشد فرمود دادن آب مر تشنگان را بهترین صدقات و فاضلترین خیرات است پس سعد^۲ چاهی کند و گفت هذا لأم سعد و در حدیث دیگر آمده است که الدُّعَاءُ يَرُدُّ الْبَلَاءَ وَالصَّدَقَةُ تُطْفِئُ غَضَبَ الرَّبِّ دُعَاءِ رَدِّ بَلَاءِ و صدقه است

حشم الهی را سرد گردانند یعنی از احیاء اموات در دنیا و آخرت و نیز در حدیث آمده است که عالم و متعلم چون بر قریه بگذرند تا چهل روز عذاب از مقبره آن قریه برگیرند ازین جافضل علم و تعلیم و تعلم ظاهر شود که چیست و نیز ثابت شود که نصب حافظ و مدرسین در مقابر محمود بود واللّه الموفق۔

واللّٰهُ مُجِيبُ الدَّعَوَاتِ وَقَاضِيُ الْحَاجَّاتِ حق سبحانه بکرم و فضل خویش قبول کننده دعاها و برآورنده حاجتهای بندگان است دعا اگر به صدق و توحه و حضور دل و تضرع و زاری بود البته بصدق مستجاب است یاد دنیا یاد آخرت و اجابات دعا را شرائط و موانع است و اکند شرائط حضور قلب و اکل حلال است و اشد موانع استبطا و استعجال یعنی گوید بسیار دعا کردم هیچ مستجاب نشد و با وجود عدم شرائط و وجود موانع فضل و کرم و رحمت پروردگار تعالی باقی است۔

بالجمله دعا مخ عبادت است که (الدَّعَاءُ مَعُ الْعِبَادَةِ) همچنانکه عبادات در اوقات مخصوصه با سبب خاص واجب بود دعائیز در وقت نزول بلا و وجود عنا لازم گردد و مشرّع و مندوب باشد فرمان باری تعالی است (أَدْعُونِيْ أَسْتَجِبْ لَكُمْ)

ای اخی دست از دعا کردن مدار
با اجابت یا ردائیت چه کار
پس دعاها کان زیان است و و یال
از کرم می نشنود شان ذوالجلال

مثلاً مزارعی در حضرت سلطان نیاید واسپ تازی طلبید و سلطان در بدل آن گاوزراعت بوی عطا فرماید این در صورت منع است و در معنی اجابت بطریق احسن و انفع چه آن اسپ تازی سرو گردن اورامی شکند منعش ازان عین مصلحت و محض لطف است۔ اگر بفهمد گاوزراعت در حق او بهتر از اسپ تازی است منع و توقف اجابت دعا در فضول دنیاوی و شهوات نفس که از درگاه قرب دور اندازد و بعذاب آخرت کشد هم ازین باب است و کسی که مهم عن الله و حسن الظن بالله حاصل وقت او شود منع و عطاء در حق او یکی باشد ازینجاست که گفته اند (الْعَطَاءُ مِنَ الْخَلْقِ جِرْمَانٌ وَالْمَنْعُ مِنَ اللَّهِ إِحْسَانٌ) و دعای کافر مستجاب نبود (وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ) مگر در امور دنیوی و دعای مظلوم مستجاب است اگر چه کافر بود و الله اعلم۔

وَيَجُوزُ الصَّلَاةُ خَلْفَ كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ جماعت در نماز از دست نباید داد و مقید بامام متقی و متورع نباید بود و بجهت آن فضیلت جماعت که بی شبه از سنن مؤکده آنحضرت صلی الله علیه و آله است ترك نباید کرد و آن قدر که آنحضرت را تاکید در التزام جماعت و اجتماع و ایتلاف بود در حای دیگر نبود نعم اگر مردی صالح و متقی برای امامت پیدا شود بهتر و الا هر که باشد نماز بجماعت باید گذارد هر چند که فاسق بود بشرطیکه فسق و فجور وی منجر بکفر نگردد و او علم با حکام و ارکان نماز و قدر مایجور ز به الصلوة از قرآن یاد داشته باشد۔

وَنَرَى الْمَسْحَ عَلَى الْخَفَيْنِ فِي الْحَضَرِ وَالسُّقَرِ اعْتِقَادَ مَسْحِ مَوْزِهِ از علامات سنت و جماعت داشته اند در حضر یکشبهانه روز و در سفر سه شبهانه روز و گفته اند که علامت سنت و جماعت سه چیز است تفضیل الشیخین و محبة الخُتَنِین و المَسْحُ عَلَی الْخَفَینِ ابوبکر و عمرؓ رافاضل دانستن و علی و عثمانؓ را محبت داشتن و جواز مسح موزه را اعتقاد کردن این سه چیز نشانه اهل سنت و جماعت است که اهل بدعت بدان قائل نیستند و امام حسن بصریؒ گوید هفتاد تن از صحابه را در یافتم که همه مسح خفین رومی داشتند

از امیرالمؤمنین علی کرم الله وجهه ازان پرسید ند فرمود مسافر را سه شب و روز و مقیم را یک شب و روز بود این چنین شنیدم از پیغمبر خدا ﷺ در جای دیگر فرموده است که اگر دین و شریعت بقیاس و عقل بودی پایان موزه بمسح اولی بودی ولیکن مدار دین بر حکم شرع است مسح در شرع بروی موزه آمده است دیگر بدانکه اگر چه عزیمت در شستن پایها است و مسح کردن بر موزه رخصت افتد به مصلحت قریب تر باشد.

معنی سبک پنداشتن صغیره

وَاسْتَحْلَالَ الْمُغْصِيَةَ صَغِيرَةً كَأَنَّ أَوْ كَبِيرَةً وَاسْتَحْقَافُهَا كُفْرٌ گناه را صغیره باشد یا کبیره حلال دانستن و سبک داشتن کفر است اگر چه بغلبه شهوت و حکم بشریت بارتکاب آن مبتلا گردد ولیکن باید که آنرا گناه داند و بتقصیر خود معترف آید و سبک پنداشتن صغیره بآن نوع بود که آن را

هیچ بداند و اصلاً مستوجب عقوبت نه پندارد والا ظاهر است که صغیره سبک تراز کبیره است و اثم وی کمتر از او است۔

وَالْأَسْتَهْزَاءُ عَلَى الشَّرِيعَةِ وَالْأَسْتَهْزَاءُ بِهَا كُفْرٌ اسْتَهْزَاؤُ سَخَرِيَّةٍ
اهانت شریعت کفر است چه آن علامت تکذیب و انکار است۔

وَالْهَزَلُ بِالْكَفْرِ كُفْرٌ اگر تلفظ بکلمه کفر بطریق هزل کند بی آنکه معنی او مراد دارد و اعتقاد کند کافر شود چه هزل موجب استخفاف است و هرگاه استخفاف معصیت کفر بود استخفاف کفر بطریق اولی کفر باشد هر چند نداند که آن کلمه کفر است زیرا که جهل درین باب عذر نبود و نزد بعضی علما اگر کفر بودن آن نداند معذور است و این بر تقدیری است که تلفظ بدان عمداً کند اما اگر بطریق خطا و سهو و سبقت لسانی بر زبانش آید کفر نبود اجماعاً.

وَلَا يُحْكَمُ بِكُفْرِ السَّكَرَانِ مُسْتِ طافح که زائل العقل است و زمام اختیارش بدست نه و هذیان می گوید اگر کلمه کفر بر زبانش آید اعتبار ندارد و حکم بکفر نباید کرد اگر چه دیگر تصرفاتش طلاق و عتاق و بیع و شراء و اقرار را جایز دارند به جهت زجر و توبیخ وی۔ و اسلامش که در حالت مستی آرد نیز جائز بود فرق آن است که کفر و ردت امری مذموم است و زوال عقل عذر آن تواند بود بخلاف اسلام که مطلوب و مرغوب است بهر نوعی که باشد اثبات آن واجب بود و نزد شافعی براویتی از ابو حنیفه کفر سکران کفر است

راست دانستن مدعی علم غیب به اتفاق کفر است

وَتَصْدِيقُ الْكَاهِنِ بِمَا يُخْبِرُ بِهِ عَنِ الْغَيْبِ كُفْرٌ كَاهِنٌ كَهْدَى
 علم غیب کند تصدیق کردن و راستگو دانستن او را کفر است و در حدیث
 آمده است که هر که پیش کاهن رود گفته او را تصدیق کند بتحقیق کافر
 گردد بدینی که محمد صلی الله علیه و آله آورده است و کاهنان در عرب بسیار بودند که
 دعوی علم غیب میکردند و جن و شیطان خبرهایشان میرسانند و منجم
 در حکم کاهن است هر که تصدیق منجم کند و گفته او را یقین داند نیز کافر
 است۔

بالجملة تاثیر کواکب و اجرام علوی و مدخلیت اوضاع و احوال
 آنها را در حرارت و برودت و امطار و امساک و نضیح اثمار و فواکه و امثال آن
 است قطعاً در سمات آن اگر نیز هست در شریعت منهی است و اگر در شرائع
 دیگر فرضاً درست بود درین شریعت عراً منسوخ بود این قدر در امتناع ازان
 کافی است نسأل الله العافیہ۔

وَالَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ آلِ الْكَافِرُونَ (مَنْ رُوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ) مسلمان هر چند گناه کند و براه معصیت
 رود از رحمت الهی ناامید نباید بود که بتوبه بخشد و اگر توبه هم نکند
 شاید بفضل و کرم از گناهان درگذرد۔

وَالْأَمْنُ مِنَ اللَّهِ كُفْرٌ ایمن بودن از عذاب الهی تعالی نیز کفر است

(لَا يَأْمَنُ مَكْرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْخَاسِرُونَ) مگر در لغت پوشیدن و فریب دادن بود مگر خدا آن است که بنده را در معصیت گذارد و ابواب ناز و نعمت بر روی او بکشد تا مغرور شود و غافل گردد ناگاه بگیردش ازان جا که گمان ندارد و الايمان بين الخوف والرجاء گفته اند امیدواری چنان باید که اگر بشنود يك كس در بهشت خواهد رفت و بس امید دارد که آنکس من باشم و ترس کاری بحدی که اگر بداند که جز يك تن بدوزخ در نرود بترسد که آن يك تن من باشم .

(قطعه)

آنها که خواص در گهه تکریم اند دهشت زدگان عالم تسلیم اند
 نو مید مشو که رحمت حق عام است مغرور مشو که خاصگان در بیم اند
 و نیز گفته اند که در حالت حیات خوف غالب باید و چون وقت رحلت در رسد رجایش آید علامت سعادت این است و در تاخیر رجاء که گفته -

اند (الْإِيْمَانُ بَيْنَ الْخَوْفِ وَالرَّجَاءِ) رمزی بدین معنی تواند بود یا اشارتست
 بغلبه خوف بر رجاء (اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ)
 لله الحمد که ختم رساله بر رجاء مغفرت و رحمت امد عاقبت بحیر باد -

تمت بالخیر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اعتقادنامه منظوم

تصنيف

حضرت مولانا نور الدین عبد الرحمن جامیؒ



الكاشفة

د محمد عبدالرحمن عصفري

مؤتمراً

التحريك في

۱۰، انگریز پست آفس بیلڈ کیا دیکر ہے۔

فهرست مطالب

صفحه	
۴	۱- شیخ جامی مرد علم و ادب
۴	۲- ولادت
۵	۳- تحصیلات جامی
۶	۴- جامی و فنون طریقت
۷	۵- فرزندان و خویشان جامی
۸	۶- مسافرتهای جامی
۸	۷- طبع شعر
۸	۸- تأثیر اساتید سخن در جامی
۱۰	۹- عقیده جامی
۱۱	۱۰- تألیفات و آثار جامی
۱۱	۱۱- در اصول اعتقادات جامی
۱۴	۱۲- وفات جامی
۱۵	۱۳- صفت ایمان مجمل
۱۶	۱۴- در بیان وجوب وجود حق سبحانه تعالی شانه
۱۵	۱۵- در بیان وحدت ذات یاک حق سبحانه تعالی شانه
۱۷	۱۶- بیان اجمالی اسماء و صفات حق سبحانه تعالی شانه
۱۸	۱۷- بیان صفت حیات حق سبحانه تعالی شانه
۱۸	۱۸- بیان صفت علم حق سبحانه تعالی شانه
۱۹	۱۹- بیان صفت ارادت و مشیت حق سبحانه تعالی شانه
۱۹	۲۰- بیان صفت قدرت حق سبحانه تعالی شانه
۲۱	۲۱- بیان صفت و بصر حق سبحانه تعالی شانه
۲۰	۲۲- بیان کلام حق سبحانه تعالی شانه
۲۳	۲۳- بیان صفت خلق و تکوین، فرق میان ارادت و رضای حق تعالی شان.

- ۲۴- بیان ایمان بفرشتگان علیهم السلام _____
- ۲۵- بیان ایمان بابیاء و رسل علیهم الصلاة والسلام _____
- ۲۶- بیان افضلیت نبی مامحمد صلی الله علیه وسلم _____
- ۲۷- بیان خاتم المرسلین بودن صلی الله علیه وسلم _____
- ۲۸- بیان ناسخ بودن شریعت آنحضرت جمیع شریعتهارا _____
- ۲۹- بیان معراج آنحضرت صلی الله علیه و آله _____
- ۳۰- بیان معجزات انبیاء و کرامات اولیاء علیهم التحیة و الثناء _____
- ۳۱- بیان ایمان بکتابهای حق جلّ و علی _____
- ۳۲- بیان قدیم بودن کلام نفسی جناب باری تعالی _____
- ۳۳- بیان افضلیت امت و شرف آل و اصحاب آنحضرت صلی الله علیه وسلم _____
- ۳۴- بیان آنکه تکفیر اهل قبله یعنی نماز خوانان جائز نیست و بناء کار بر خاتمه است _____
- ۳۵- بیان سوال منکر و نکیر و عذاب قبر _____
- ۳۶- بیان دمیدن اسرافیل صور را برای امات و احیای خلق _____
- ۳۷- بیان نامه های اعمال _____
- ۳۸- بیان سنجیدگی اعمال در میزان _____
- ۳۹- بیان پل صراط و عبور از آن _____
- ۴۰- بیان مواقف پنجگانه قیامت _____
- ۴۱- بیان خود کفار در آتش و برآمدن عصاب مؤمنان شفاعت بالمحبس رحمت _____
- ۴۲- بیان حوض کوثر _____
- ۴۳- بیان درجات بهشت و دیدار حق سبحانه تعالی شاه _____

شیخ جامی^۲ مرد علم و آدب

نورالدین عبدالرحمن ابن احمد بن محمد دشتی از اساتید مسلم
نظم و شرفارسی در قرن نهم هجری است رضی الدین عبد الغفور که یکی
از شاگردان خاص اوست در شرح حال او می نویسند.

ولادت: حضرت ایشان در خرجرد جام بوده است در وقت عشاء
شب ۲۳ ماه شعبان سال ۸۱۷ هجری لقب اصلی ایشان عمادالدین
ولقب مشهور نورالدین است واسم ایشان عبد الرحمن و در بیان تخلص
خود فرموده اند:

مولودم جام ورشحه قلم
جرعه^۳ جام شیخ الاسلامی است
لا جرم در جریده اشعار
بد و معنی تخلصم جامی است

وی به سبب مولد خود جام و نیز بجهت ارادتی که بشیخ الاسلام
احمد جامی (متوفی در ۵۳۶) داشته به جامی تخلص کرده
است. او در قصیده^۴ که مختصری از احوال خود، بپلم آورده گوید:

بسال هشتصد و هفده ز هجرت نبوی
که زد مکه به یثرب سرادقات جلال
ز اوج قله پرواز گاه عز و قدم
بدین حضيض هوان سست کرده ام پروبال

ید روی احمد بن محمد دشتی از مردم دشت اصفهان بوده و حد او محمد دختر امام محمدشیبانی^۲ را در عقد خود داشته و احمد پدر ایشان از او متولد شده است و از آنجا به خر جر دجام رفته اند و حامی در آنجا چشم بجهان گشود باعتبار موطن اصلی ابتدا تخلص به دشتی میکرده و بعدها بجهاتی که ذکر شد به جامی تخلص کرد.

تحصیلات جامی: مؤلف "رشحات" در باب تحصیلات وی می نویسد.. "چون ایشان در صغر سن همراه والد گرامیش به رات آمده اند در مدرسه نظامیه اقامت کرده اند و بدرس جنید اصولی که در زبان عربی بسیار ماهر بود در آمده اند و "مطول" را در محضر ایشان تلمذ کردند و پس از آن بدرس مولانا خواجه علی سمرقندی^۳ که از بزرگان تلامذه^۴ میر سید شریف جرجانی^۵ بوده در آمده و سپس بدرس مولانا شهاب الدین محمد جاجرمی^۶ که در سلسله تلمذیه سعد الدین تفتازانی میرسد در آمده و علوم ادب عربی را در محضر اساتید مذکور فرا گرفت و پس از آنکه به سمرقند آمد بدرس قاضی زاده که از محققان عصر بود در آمد و بهیأت ونجوم اشتغال پیدا کرد و بمرتبۀ از فضل رسید که شهرت وی همه جا را فرا گرفت و در فنون ادبی و علوم عقلی و نقلی و معارف یقینی ماهر گردید" و خود وی در قصیده سابق الذکر گوید:

در آمدم پس از آن در مقام کسب علوم

ممارسان فنون را فتاده در دنبال.

و علوم را که بتحصیل آن پرداخته چنین بیان کرده: نحو و صرف

و منطق و حکمت مثانی و حکمت اشراقی و حکمت طبیعی و حکمت

ریاضی و علم فقه و اصول فقه و علم حدیث و علم قرأت قرآن و تفسیر آن
 آنگاه مراحل سیروسلوک خود را یکایک شرح داده پس از آن بذکر
 شاعری خویش وارد شده و گوید:

زطورطور گذشتم ولی نشد هرگز
 ز فکر شعر نشد حاصلم فراغت بال
 هزار بار از این شغل توبه کردم لیک
 از آن نبود گریزم چو سایر اشغال.

جامی و فنون طریقت-

وی در فنون طریقت پیرو سلسله نقشبندیه بود و بشرف دامادی وی
 اختصاص یافته است. و سه واسطه بحضرت خواجه بزرگ بهاء الدین
 معروف به نقشبند میرسد چه ایشان نسبت از حضرت مولانا نظام الدین
 خاموش داشته اند و خدمت ایشان نسبت از خواجه علاء الحق والدین
 المشتهر بعمار گرفته اند و خواجه علاء الدین مرید خواجه بزرگ بوده
 اند جامی بامشایخ عصر خود ملاقاتهایی داشته اند که از جمله آنان
 خواجه محمد پارسا و دیگر مولانا فخر الدین لورستانی و دیگر خواجه
 برهان الدین اونسر پارسا و دیگر خواجه شمس الدین محمد کوسوئی
 و دیگر مولانا جلال الدین پورانی و دیگر مولانا شمس الدین محمد آسند
 و آنگه تا آخر عمر رشته ارادت او را بر گردن داشته خواجه ناصر الدین
 عابد الله معروف بخواجه احرار بوده است. خواجه اخیر الذکر مرشد طائفه

نقشبندیه در خراسان و ماوراء النهر و معاصر جامی بوده و جامی بعظمت و جلال او همه جا اذعان کرده و او را استاد و مخدوم خود خوانده است.

فرزندان و خویشان جامی-

جامی چهارپسر داشت که اولی يك روزه و دومی یکساله و چهارمی چهل روزه بودند که از دنیا رفتند و فرزند سوم ایشان خواجه ضیاء الدین یوسف بود که در شب چهارشنبه نهم شوال سال ۸۸۲ بدینیا آمده. جامی را برادری بوده است موسوم به مولانا محمد که شرح حال وی در محالس النفائس آمده و ظاهراً مرد فاضلی بوده در موسیقی مهارتی داشته و در زمان جامی از جهان در گذشته و او در وفات برادر مرثیه بطرز ترکیب بند ساخته است.

مسافرت های جامی-

۱- در کودکی از جام بهرات آمده و پیش خواجه علی سمرقندی درس خوانده است.

۲- در جوانی در زمان شاه رخ از هرات ب سمرقند رفته

۳- مراجعت از سمرقند بهرات و ملاقات با قوشچی و سعدالدین کاشغری.

۴- مسافرت بمرو برای زیارت خواجه عبدالله احرار.

۵ و ۶- مافرت دوم و سوم ب سمرقند برای زیارت خواجه مذکور.

۷- مسافرت بحجاز از خراسان و عبور از همدان کردستان بغداد مدینه مکه دمشق حلب تبریز این مسافرت طولانی ترین و مهمترین مسافرتهاى جامى است.

طبع شعر-

حقا که جامى در فن شعر و شاعرى شهره روزگار و استاد مسلم زبان پارسی بوده و بحق بخاتم الشعراء لقب یافته است زیرا دستگاه شعر و شاعرى با مصلوب اساتید قدیم خراسان و فارس و عراق بمرک او برچیده شد و تا قرن سیزدهم ستاره درخشانی که از قدراول شمرده شود در افق ادب پارسی طلوع نکرد. وی در آداب عربی و صنعت ترجمه و احاطه در فنون ادب عربی کمال تبهر داشته و این معنی هم از اشعار وی لائح و واضح است.

تاثير اساتيد سخن در جامى

جامى بدون شك تحت تأثير اساتيد ماقبل خود بوده و از مطالعه سخنان وی بخوبی معلوم میشود که تاچه پایه قوت طبع و کمال شاعری او مرهون مطالعه دواوین و آثار شاعران بزرگ می باشد. خود وی نام بعضی از اساتید شعر را با ادب و حرمت نام برده چنانکه غزلسرائی خویش را به اسلوب کمال خجندی منسوب داشته و در پایان یکی از غزلهای خود بدین اشاره کرده:

یافت کمال سخنش تا گرفت
چاشتی از سخنان کمال.

وازخاقانی نیز در قصیده که باقتهای ازوی گفته چنین یاد میکند:

سخن آن بود گزاول نهاد استاد خاقانی

بهمخانه گیتی پی دانشوران خوانش

و همچنین از نظامی و امیر خسرو دهلوی در مثنویات با حرمت نام

برده در قطعه که تحول دوران شاعری خود را شرح داده روش مثنوی سرائی

خویش را به این دو استاد منسوب دانسته و گوید:

نظامی که استاد این فن وی است

در این بزمگه شمع روشن وی است .

زویرانه گنجه شد گنج سنج

رسانید گنج سخن را به پنج

چو خسرو بآن پنج هم پنجه شد

وز آن بازوی فکرش رنجه شد.

و نیز از مولانا جلال الدین رومی با احترام یاد کرده و بطور کلی

در مثنویات از اساتیدی مانند: فردوسی خاقانی، انوری، عنصری، ظهیری

فاریابی، کمال اصفهانی، سعدی، حافظ، کمال خجندی، و بعضی دیگر

از شعراء با احترام نام برده است.

عقیده جای-

از مطالعه آثارش چنین برمی آید که مبادی اودر علوم ظاهری از اصول مبتنی بر اصول عقائد متکلمین و در فروع بمذهب حنفی بوده است چنانچه که علامه عبدالحی لکهنوی شرح حال آنرا در کتاب خودش "الفوائد البهیه فی تراجم الحنفیه" آورده است و نیز پدر آن از نواسه های امام محمد شببانی رحمه الله است که یکی از شاگردان اجل امام اعظم بشمار می رود

اماد در علوم باطنی سالك مسلک طریق عرفان و تصوف بوده و سلسله ارادت نقشبندیه ماوراء النهر را برگردن جان داشته است. خلاصه اینکه موافق مشهور و آثار جامی وی سنی المذهب و صوفی المسلک و ماتریدی العقیده و حنفی المذهب و نقشبندی الطریقه بوده است.

تألیفات و آثار جای

تألیفات وی را از ریحانه الادب که متأخرترین تذکره است نقل میکنیم:

۱- اشعة اللمعات- که شرح کتاب لمعات شیخ فخرالدین ابراهیم

همدانی مشهور به عراقی است که به امر علی شیر نوائی آن کتاب را که

مشمول بر حقائق عرفانیه میباشد شرح کرده است

۲- اعتقاد نامه- کتاب حاضر که منظومه ایست.

در اصول اعتقادات اسلامی

۳- بهارستان- که برای فرزندانش ضیاء الدین یوسف در وقتی که ده ساله بوده و به آموختن مقدمات زبانی عربی اشتغال داشته و بروش گلستان سعدی تألیف کرده است -

۴- تاریخ هرات-

۵- تحفة الاحرار که یکی از مثنویات کتاب هفت اورنگ جامی است و آنرا بسبک مخزن الاسرار حکیم نظامی سروده و در پایان آرد:

ماشطه خامه چو آراستش از قبل من لقبی خواستش

تحفة الاحرار لقب دادمش تحفه به احرار فرستادمش

۶- ترجمه قصیده میمیه فرزدق. قصیده معروفی که فرزدق در

مسجد الحرام در مدح حضرت سجاد سروده است و جامی آنرا بفارسی ترجمه کرده است:

۷- تفسیر القرآن.

۸- چهل حدیث

۹- خاتمه الحیوة یک منظومه مشوی است که در آخر عمر سروده است.

۱۰- خردنامه. آخرین مثنوی کتاب هفت اورنگ جامی است.

۱۱- الدرة الفاخرة. شرح و تفصیل مذهب حکما و صوفیه است.

۱۲- دیوان اشعار که شامل قصائد و غزلیات و قطعات و رباعیات میباشد و در حدود هشت هزار و هفتصد و پنجاه بیت است و دو نسخه خطی

آن بشماره های ۳۳۳ و ۳۳۴ در کتابخانه مدرسه سپهسالار جدید موجود موجود است.

۱۳- رسالهء در معما.

۱۴- شرح بال در شرح حال- قصیده ایست که شرح مختصری از احوال خود را بنظم آورده است.

۱۵- سبحة الانوار- یکی از مثنویات هفت اورنگ

۱۶- سبعة جامی- عنوان دیگری است برای هفت اورنگ.

۱۷- سلامان و ابسال.

۱۸- سلسلة الذهب- هردو (کتاب اخیر) از مثنویات هفت اورنگ اند.

۱۹- شرح تائیه ابن فارض.

۲۰- شرح فصوص الحکم محی الدین ابن عربی^۲ این شرح در حاشیهء جواهر النصوص عبدالغنی نابلسی در مصر بچاپ رسیده است.

۲۱- شرح قصیده برده.

۲۲- شواهد النبوة.

۲۳- فاتحة الشباب این کتاب را در اوائل جوانی بنظم آورده است.

۲۴- الفوائد الضیائیة- شرح کافیة ابن حاجب که کتابیست در نحو و این

شرح معروف است بشرح جامی و مکرر بچاپ رسیده است. و در

نظام درسی حوزه های علمیه هند پاکستان و غیره تدریس می شود.

۲۵- لوامع- شرح قصیدهء همزیة ابن فارض.

۲۶- لوایع رساله مختصریست بفارسی که به نثر مسجع و مشتمل بر برخی

نکات عرفانی است.

۲۷- لیلی و مجنون یا مجنون و لیلی یکی از مثنویات هفت اورنگ است.

۲۸- مناقب خواجه عبداللّه انصاریؒ.

۲۹- مناقب ملای رومیؒ.

۳۰- نفحات الانس من حضرات القدس.

۳۱- النفحة المکیة.

۳۲- نقد النصوص فی شرح نقش الفصوص محی الدین ابن عربی.

۳۳- واسطه العقد- این کتاب راجامی در واسطه زندگانی خود برشته

نظم آورده است.

۳۴- هفت اورنگ که بسبعة جامی مشهور و شامل مثنویهای زیر: سلسله

الذهب، سلامان و اسال، تحفة الاحرار، سبحة الابرار، خردنامهء

اسکندری، مجنون و لیلی، یوسف زلیخا میباشد.

۳۵- یوسف و زلیخا که آن هم یکی از مثنویات کتاب هفت اورنگ

است.

وفات جامی

جامی در هفدهم محرم سال هشتصد

و نود و هشت هجری قمری در سن هشتاد و یک سالگی در هرات

در گذشت شعر زیر در باره تاریخ وفات او است:

سلطان ملک دانش جامی که یافت در خلد

از باده وصالش ارواح قدس جامی

تاریخ فوت او را از عقل خواستم گفت

آه از فراق جامی، آه از فراق جامی (۱) -

به امید اینکه خداوند متعال همه ماراتو فایده هر چه بیشتر از

آثار شیخ جامی عنایت فرماید. والسلام

عبدالعزیزی 'سعدی متخصص فی الحدیث النبوی الشریف

جامعة العلوم الاسلامیه علامه بنوری تاون کراچی ۲ ربیع الاول سنه

۱۴۲۱ هـ ق.

(۱) برای تفصیل بیشتر حالات زندگی و مراجعه شود به "ریحانة الأدب" و کتاب

جامی "تالیف آقای حکمت و رجوع به "روضات الجنات" و کتاب الفوائد الهیة

"تالیف علامه الامام لکنهوی، شذرات الذهب" تالیف عبدالحی حنبلی و

آتشکده آذر و زرکلی و مقدمه جلد سوم ادوار دین مجالس الفائس

و معجم المطبوعات و قاموس الاعلام و حبیب السیر و ریاض العارفین و از

سعدی تاجامی "و نیز لغت نامه دهخدا

بسم الله الرحمن الرحيم

بعد حمد ^(۱) خلا ونعت ^(۲) رسول	بشنواین نکته ^(۳) را بسمع قبول
که نخستین ^(۴) فریضه بر عاقل	عاقلی ^(۵) کز بلوغ شد کامل
نیست بیرون ازین که پذیرد	دردل و جان خویشتن گیرد
بعدازان بی تردّد وانکار	بزبان هم زندم اقرار

صفت ایمان مجمل

کافر پنده ایست آدم را	بلکه ذرات ^(۶) جمله عالم را
کز عدم ^(۷) شان ره وجود نمود	جاودان هست و بود و خواهد بود
هست بی تهمت ^(۸) شماریکی	نیست اندر یگانگیش شکی
کرد بعث محمد عربی	تا شود و خلق را رسول و نبی
هر چه ثابت شود بقول ثقات ^(۹)	که محمد علیه الف ^(۱۰) صلوّه
داد مارا خبر بموجب آن ^(۱۱)	واجب آمده همان زمان ایمان
این بود محمل ^(۱۲) سخن بی قیل	شرح آن گوش کن علی التفصیل

(۱) ستایش (۲) نعت بالفتح وصف کسی ۱۲ق. (۳) نکته بالضم سخن که دردل

موثر شود ۱۲د. (۴) نخست بروزن درست بمعنی اول وابتدا ۱۲ب.

(۵) که از بالغ شدن عقل او کامل شده باشد ۱۲.

(۶) مورچه خرد سرخ (۷) یعنی جمله عالم را موجود کرد ۱۲د.

(۸) یعنی حق تعالی را معدودتو انگفت چه عدد حادت او قدیم ۱۲.

(۹) جمع ثقه یعنی مردم معتبر ۱۲. (۱۰) بروی هزار درود ۱۲د.

(۱۱) موافق ۱۲ (۱۲) خلاصه ۱۲

در بیان وجوب وجود حق سبحانه تعالی شانہ

هر کرا عقل خرده بین ^(۱) باشد	پیش وی این سخن یقین باشد
کاسمان وزمین و هر چه درو	باشد از جسم و جان چه کهنه چه نو
نیست آنرا از صناعی چاره ^(۲)	که بود فیض بخش همواره ^(۳)
خانه بی صنع خانه ساز که دید	نقش بی دست خنامه زن که شنید ^(۴)
هر چه آورد سوی هستی پی	یافته هستی و بقا از وی ^(۵) ^(۶) ^(۷)
نی عرض ذات اوست نی جوهر	هر چه بندی خیال ازان برتر
همه محتاج اونشیب و فراز ^(۸)	او میرا از احتیاج و نیاز ^(۹)
اول او بود کائنات ^(۱۰) نبود	یافت زو جمله کائنات وجود ^(۱۱)
آخر او ماند و نماند ^(۱۲) کس	گنه ^(۱۳) او را جز او نماند کس
از همه در صفات و ذات جدا	لیس شیئی کمبله ^(۱۴) ابتدا

در بیان وحدت ذات پاک حق سبحانه تعالی شانہ

واحد ^(۱۵) است و بذات خویش احد ^(۱۶)	وحدتی برتر از شمار و عدد
هر کرا و حدتش شود مشهود ^(۱۷)	از عدد فارغ است و از معدود

(۱) باریک بین ۱۲ (۲) گریز ۱۲ (۳) همیشه ۱۲ (۴) نقاش ۱۲

(۵) وجود ۱۲

(۶) باقی معدن ۱۲ (۷) ای ازان صانع ۱۲ (۸) پستی و بلندی ۱۲ (۹) یاک ۱۲

(۱۰) مخلوق ۱۲ (۱۱) خلق ۱۲ (۱۲) خواهد ماند ۱۲ (۱۳) جوهر ذات ۱۲

(۱۴) نیست چیزی مثل او گاهی ۱۲ (۱۵) یعنی مرکب از اجزانیست ۱۲

(۱۶) ای یکتاست که کسی شریک وی در ذات صفات نیست ۱۲

(۱۷) ظاهر ۱۲

که کند کس تَوْهَمَ ^(۳) اِشْرَاکِ	سَاحَتِ ^(۱) عِزَّتَش بود زَان پَاکِ
تنگنای محال شد جایش	رَه بامکان نیافت همتایش ^(۳)
کِی بماندی جهان بدین قانون ^(۴)	گر خدا بودی از یکی افزون
تار و بود بَقَا گُسسته شدی ^(۵)	در فیض وجود بسته شدی
بلکه بیرون نیامدی ز عَدَم	همه عالم عَدَم شدی باهم
که دوشه راجو جاشود یک شهر	داند آن کِش ز عقل باشد بهر ^(۶)
رَخنه در کار خاص و عام افتد ^(۸)	سِلکِ جمعیت از نظام افتد ^(۷)

بیان اجمالی اسماء و صفات حق سبحانه تعالی شانه

بِنُعُوتِ جَلَالِ ^(۱۰) معروف ست	بصفات ^(۹) کمال موصوفست
که بود برتر از قیاس و شمار	باشد اسماء ^(۱۱) او چنان بسیار
هست نسبت بآنجناب آنْدکِ	در خبر گرچه ^(۱۲) هست صد کم یک

(۱) میدان ۱۲ (۲) ای شریک باری را تَوْهَم هم نتوان کرد ۱۲

(۳) همزاد و همجنس او وجود او ممکن نیست بلکه محال است ۱۲

(۴) طریق ۱۲ (۵) یعنی بقای عالم ممکن نبود ۱۲ (۶) بهر محفف بهره یعنی

حصه و نصیب ۱۲ (۷) یعنی انتظام جهان بر هم شود ۱۲ (۸) شگاف و خلل ۱۲

(۹) چونکه اسماء اکثر دال می باشد بر صفتی از صفات لهذا قاعده کلیه است که

که موصوف بصفات بسیار میباشد نامهای او هم بسیار می باشند ۱۲

(۱۰) یعنی صفات باری تعالی همه کامل اند ۱۲ (۱۱) بزرگی ۱۲

(۱۲) در صحیح بخاری و غیره مرویست که بدرستی که خدای تعالی راست نو دونه

نام که هر که یاد دارد آنها را داخل شود بیهشت ۱۲

ورچه باشد هزارویک مشهور همه پاك از شروبری ^(۱) از شین ^(۲)	نیست اندر هزارویک محصور همه باذات ونه غیره عین
---	---

بیان صفت حیات حق سبحانه تعالی شانه

از صفاتش یکی حیات آمد نه حیاتش بروح و نفس و تن است او بخود زنده است و پائیده	که امام همه صفات آمد ^(۳) بلکه اوزنده هم به خویشتن هست زندگان دگر باو زنده
--	--

بیان صفت علم حق سبحانه تعالی شانه

هست بعد از حیات علم و شعور ^(۴) متعلق بجمله کلیات ذره نیست در مکن و مکان عدد ریک در بیابانها همه نزدیک او بود ظاهر	علمی از سبق ^(۵) جهل و فکر دور ^(۶) متجاوز از ان بحر ثبات که نه علمش بود محیط بآن عدد برگها به بستانها همه در علم ^(۷) او بود حاضر
--	--

بیان صفت ارادت و مشیت حق سبحانه تعالی شانه

وزئی آن بود ارادت و خواست ^(۸) فعلهایی ^(۹) که از همه اشیا	خواستی لایزال بی کم و کاست نوبنودر جهان شود پیدا
---	---

(۱) بدی ۱۲ (۲) عیب ۱۲ (۳) پیشوا یعنی اول رندگی باید تا علم و ارادت و قدرت و غیره ثابت شوند ۱۲ (۴) دریافتن خبری ۱۲ (۵) یعنی علمش حیا نیست که اول چیز ندارند بعد از ان در ثابت کند یا فکر نموده علمش حاصل کنند ۱۲ (۶) پیش بودن نادانی و فکر ۱۲ (۷) چه علم حق تعالی همه حضورست چنانکه در علم منطق ثابت شده ۱۲ (۸) خواهش ۱۲ (۹) کارها ۱۲

<p>(۳) وَرَطْبِیُّی بُوْد چومیل حَجَر مُتَبِّی بِر کمال حکمت اوست^(۶) نگسلد بی مَشِیَّتَش تاری که سِرْمُوئِی از جهان کاهند^(۹) نتوان کاستن مَرِیْکِ موی^(۱۰) که بران ذَرَّةٔ بیفزایند^(۱۱) توانند ذَرَّةٔ افزود</p>	<p>(۱) گراوادی بُوْد چو فِعْلِ بَشَر^(۲) مُتَبِّیَّ جملہ از مَشِیَّتِ اوست^(۴) نخلد بی ارادتش خاری فِی الْمَثَلِ^(۷) گرجهانیان خواهند^(۸) گرنباشد چنان ارادت او ورهمہ در مقام آن آیند نلهد بی ارادتِ اوسود</p>
---	--

بیان صفت قدرت حق سبحانه تعالی شانہ

<p>(۱۲) مر مرادات راهمه شامل کارگری تَوَسُّطِ اَلتَّ رَخْتِ^(۱۴) بَا^(۱۵) عَطَلَه^(۱۶) وجود کشید</p>	<p>بعد ازان قدرتی بود کامل درهمه کارو در همه حالت اثر آن بَهَرِ عَدَمِ که رسید</p>
--	--

بیان سمع و بصر حق سبحانه تعالی شانہ

<p>نسبت جز علم معنی دیگر نیست موقوف دیده دیدن او بیند اَرُوشن ست و در تارِیکِ بیند و داند ونه بیش ونه کم</p>	<p>هریک از وصف سمع و وصف بصر نیست از گوش سر شنیدن او بشنود خواه دور یا نزدیک حال هر ممکن بَكْتَمِ عَدَمِ^(۱۷)</p>
--	---

(۱) اختیار ۱۲ (۲) آدمی ۱۲ (۳) سنگ ۱۲ (۴) پیدا شونده (۵) ارادت ۱۲ (۶) موقوف

(۷) بالفرض ۱۲ (۸) اهل جهان ۱۲ (۹) پای وحدت ۱۲ (۱۰) کم کردن ۱۲

(۱۱) ذرّ مورچه خرد که صد ازان بوزن یک باشند ذرّی تا جمع آن ۱۲

(۱۲) یعنی همه مرادات را شامل باشد ۱۲ (۱۳) کار کننده بی واسطه اسباب ۱۲

(۱۴) اسباب ۱۲ (۱۵) ای بسوی ۱۲ (۱۶) ولایت (۱۷) پوشیدگی ۱۲

اعتقاد نامه	۲۰
وز سوال ^(۱) طلب ^(۲) هرانچه رود	برزبانش یکان ^(۳) یکان شنود

بیان کلام حق سبحانه تعالی شانه

آخرین وصف کان کلام بود بر کلامش سکوت سابق نی ^(۵) حق تعالی چوبی عبارت و حرف عدم آمد زدوق آنسخان	نه به خلق ^(۴) و زبان و کام بود تهمت خامشیش لاحق نی باعدم گفت نکه هالی شگرف ^(۶) بفضاء وجود رقص ^(۷) کنان
--	--

بیان صفت خلق و تکوین و فرق میان ارادت و رضای حق تعالی شانه

حادثات جهان چه شر و چه خیر فعل ماخواه زشت و خواه نکو یک و بد گرچه مقتضای ^(۹) قضاست هر چه خواهد کند ز منع و عطا عدل ^(۱۱) و فضل است سوی او منسوب	هم تقدیر ^(۸) او بود لا غیر یک بیک هست آفریده او این خلاف رضا آن برضاست ^(۱۰) نیست کس را مجال چون و چرا ^(۱۲) ظلم باشد ز فعل او مسلوب
--	---

بیان ایمان بفرشتگان علیهم السلام

زانچه از علم آمده بی بیان بندگانند جمله فرمان بر	صف اول صف ملائکه دان ناکشیده بکفر و عصیان ^(۱۳) سر
---	---

(۱) خواستن ۱۲ (۲) دعا ۱۲ (۳) یک یک ۱۲ (۴) یعنی کلام حق تعالی رازبان و حنجره نیست ۱۲ (۵) یعنی نه اول خاموش بود بعد ازان کلام کرد بلکه ازانل تاابد متکلم است ۱۲ (۶) نادر ۱۲ (۷) وجود ۱۲ (۸) اندازه نمودن ۱۲ (۹) یعنی بحکم الهی هر دو پیدامی شوند ۱۲ (۱۰) طاقت ۱۲ (۱۱) عدل آنکه خزامی عمل دهد و فضل آنکه اجر نیک بی استحقاق عمل بدهد ۱۲ (۱۲) نفی کرده شده یعنی این ممکن نیست که بی گناه را عدا عذاب کند ۱۲ (۱۳) نافرمانی ۱۲

<p> ^(۱)وززنا شوهری همیشه بری ^(۳)مستقر در مقام ^(۴)لایَعُصُونَ ^(۶)در جمال و کمال او هائم عالمی هست و آدمی موجود باخود و غیر خود نه پردازند مُتَصَرِّفِ دران صَبَاحِ ^(۹)وَرَوَاحِ ^(۱۱)در هیاکل تَصَرِّفِ و تدبیر ^(۱۲)جَنبِشِ جِسْمِ و جان از ایشان ست ^(۱۳)زابر بر شهر و دشت و کُھساران کِشُ بَانَجَابَرْدِ که می باید در چمنهای و بیشهای ^(۱۵)فراخ باشد اندر وجود آن مَدْخِلِ که با سماء خویش مذکور اند نفخ در صُور از اسرافیل ست قابض روحهاست عزرائیل </p>	<p> متصف نی بمادگی و نری ^(۲)همه از وَصَمَتِ عِنادِ مَصُونِ ^(۵)بعضی اندر شهودِ حق دائم ^(۷)بیخبرزانکه در نِشِیْمَنِ بود دیده بر غیرِ حق نیندازند ^(۸)قسم دیگر مُدَبِّرِ اشباحِ ^(۱۰)کرده هریک بموجب تقدیر گردشِ آسمان از ایشانست نه فتد قطره نَمِ باران که نه با آن فرشته آید ^(۱۴)نرهد بِرِکِ تازه از شاخ که نه جمع فرشته را بمثل از ملائک چهار مشهور اند ^(۱۶)وَحی و تنزیل ^(۱۷)کار جبریل ست کافل رزمهاست میکائیل </p>
--	---

(۱) وززنا شوهری الف بمعنی و او عطف یعنی زن و شوهری ۱۲ (۲) نافرمان ۱۲ عیب و ننگ عار ۱۲ (۳) قرار گیرند ۱۲ (۴) نافرمانی نمی کنند امر پروردگار را ۱۲
 (۵) حضور ۱۲ (۶) حیران ۱۲ (۷) نشیمن بکسراول آرام گاه و مقام ب ۱۲ (۸) اجسام
 (۹) صبح و شام ۱۲ (۱۰) اندازه خدا ۱۲ (۱۱) هیکل کالبدی بیکر ۱۲ ص (۱۲) حرکت ۱۲
 (۱۳) سار بمعنی جا و مکان مطلقا و محل بسیاری و ابنوه چیرها خصوصاً چون نمکسار و کوهسار ۱۲ (۱۴) نروید ۱۲ (۱۵) صحراء ۱۲

(۱۶) وحی و پیغام خدا را رسانیدن ۱۲ (۱۷) تنزیل فرود آوردن کتابها ۱۲

چار دیگر موکل ^(۱) بشراند	که نویسند گان خیر و شراند
دو بروز اند باوی و دوشام	بریمین و یسار کرده مقام
کاتب الخیر ^(۲) آن یکی زیمین	شروعصیان رقم ^(۳) زنددومین
میتوانند پیش چشم بشر ^(۴)	که نمایند خویش رابصو ^(۵)
خاصه در چشم هادیان سبل	ازالو العزم انبیا و رسل

بیان ایمان بانبیاء و سلیم الصلوٰة والسلام

انبیاء برگزیدگان حق اند	برده از کُلِّ ماخلق سبق ^(۶) اند
برسوائ خود از بنی آدم	فضل دارند بر ملائک هم
نفس و شیطان بقصد جرم و گناه	نتوانند زد بر ایشان راه
در بقرض محال یانادر	از یکی زلتی شود ^(۷) صادر
پیش آریاب شرع و دین آنهم	مشمتمل بر مصالح ست و حکم
آدم آندم که خورد گندم را	تخم می کاشت نسل مرّدم را
دانه را که خود دزان شجره ^(۸)	شد وجود من تواس ثمره

بیان افضلیت نبی ماحمّد صلی الله علیه و سلم

هست بر مقتضای ^(۹) فضل ازل	بعضی از بعضی افضل ^(۱۰) و اکمل
وزمه افضل احمد عربی ست	که زحق سوی ماریسول نبی ست
آن فضائل که انبیاء رابود	و آن شمائل ^(۱۱) که اصفیا ^(۱۲) رابود

- (۱) تعینات ۱۲ (۲) نیکی ۱۲ (۳) گناه ۱۲ (۴) راه بران راه دین ۱۲ (۵) صاحبان اراده
 بزرگ ۱۲ (۶) سبقت ۱۲ از جمیع مخلوقات ۱۲ (۷) لغزش ۱۲ (۸) یعنی درخت گندم ۱۲
 (۹) بموجب خواهش ۱۲ (۱۰) فاضلتر ۱۲ کاملتر ۱۲
 (۱۱) خصائل ۱۲ (۱۲) اصفیا برگزیدگان ۱۲

همه باشد زفضل ^(۱) احمد کم	گرشود جمله مجتمع باهم
جانب امتی ^(۳) فرستادند	هرنبی را که حجتی ^(۲) دادند
غیر احمد کسی بکافه ^(۴) ناس	نیست مبعوث پیش شرع شناس

بیان خاتم المرسلین بودن صلی الله علیه و آله وسلم

دیگران همچو جزوا و چو کل ست	خاتم ^(۵) الأنبياء والرسل ست
بعد از و هیچکس پیمبر نیست	ازبی ^(۶) اورسول دیگر نیست
کند از آسمان مسیح نزول	چون در آخر زمان بقول رسول ^(۷)
تابع اصل ^(۸) وفرع او ^(۹) باشد	پیرو دین و شرع او باشد
همه کس را بدین او خواند	دین همین شرع و دین او دادند

بیان ناسخ بودن شریعت آنحضرت^ع جمیع شریعتها را

هر شریعت که غیر او ست هب است ^(۱۴)	شرع او ناسخ ^(۱۰) شریعتها ست
متفق ^(۱۲) با شریعت دیگر	گرفتند حکم شرع آن سرور
جز از آن رو که شرع او ست روا	نیست آنرا متابعت ^(۱۳) اصلا

بیان معراج آنحضرت^ع صلی الله علیه و سلم

بتن ^(۱۵) او را بمسجد ^(۱۶) اقصی	برده بیدار حق شب از بطحا ^(۱۴)
--	--

(۱) بزرگی ۱۲ (۲) حجت دلیل نوت و معجزه ۱۲ (۳) امت گروه از هر جنس حیوان
 أمم جمع ۱۲ (۴) تمام (۵) مهر ختم کننده ۱۲ (۶) پس ۱۲ (۷) بموجب فرموده
 پیامبر ۱۲ (۸) اعتقادات ۱۲ (۹) عملیات ۱۲ (۱۰) ناسخ زائل کننده حکم ۱۲
 (۱۱) ناچیز ۱۲ (۱۲) موافق ۱۲ (۱۳) یعنی متابعت بهمین نیست که امثال حکم
 شریعت ۱۲ (۱۴) بطحا بمعنی سنگ لاخ یعنی زمین مکه مکه معظمه ۱۲
 (۱۵) صحیح همین است که معراج روح و تن هر دو شد ۱۲ (۱۶) بیت المقدس ۱۲

کرد از انجاء مَر به پشتِ بُراق ^(۱)	مُتَوَجِّه ^(۲) بقطع سَبْع ^(۳) طَباق
برسموات يك بِيك بگذشت	باهمه انبياء مَلّاقی گشت
دید هنگام عَرَض ^(۴) تَخَلُّد ^(۵) وَجَحِيم	هر که بود اندر آن دو جای مُقیم
چون شد أَطْباق آسمانها طی	مانده در سدره ^(۶) جبرئیل از وی
رَفَت از انجاییاری رَفَرَف	بمقامی ^(۷) زیبشتر اشرف
بلکه جانی که جان بود ^(۹) آنجا	مَحْرَمی ^(۹) جز خدا نبود آنجا
دیدینها بدید آنچه بدید	و آنچه بود از شنیدنی بشنید
روی آزانجا بجای خویش آورد	خوابگاهش هنوز ناشده سرد

بیان معجزات انبیاء کرامات اولیا علیهم والتحیة والثناء

خرق ^(۱۰) عادات از نبی و ولی	هست بر فضل شان دلیل جلی ^(۱۱)
اگر اظهار آن میان اُمم	هست بادعوی نبوت ضَم ^(۱۲)
باشد آن معجزه بعرف اَنام	ورنه آمد کرامت آنرا نام
از ولی خارق ^(۱۳) که مسموع ست	معجز آن نبی متبوع است
معجزاتی که انبیارا بود	مثل آنها رسول مارا بود

(۱) براق بروزن غراب دابه ایست که رسول الله صلی الله علیه وسلم بر آن درشت

معراج سوار شده بود و او پست تر از اشتر و بلند تر از خر می باشد ۱۲

(۲) برای سیر ۱۲ (۳) هفت آسمان ۱۲ (۴) بیش آوردن ۱۲ (۵) بهشت ۱۲ (۶) سدره

المنتهی ۱۲ (۷) یعنی بچنین مقام که از مقامات سابقه بسیار بود که بربك ۱۲

(۸) بمعنی لامکان ۱۲ (۹) واقف کار ۱۲ (۱۰) خلاف عادت ۱۲ (۱۱) روشن ۱۲

(۱۲) یعنی اظهار آن خارق برای اثبات نبوت خویش کرده باشد ۱۲

(۱۳) خلاف عادت ۱۲

ای بسا ^(۱) معجزه که اورا هست ^(۲)	که نداده است انبیا را دست
--	---------------------------

بیان ایمان بختایبهای حق جل و علی

گشته نازل ^(۳) بر انبیاء کبار لیکن آفرامدان دران محصور باش مومن بآن علی الاجمال بر کلیم ^(۵) و صُحُف بر ابراهیم بر مسیح ^(۶) و زبور بر داود که محمد مُبَلِّغ آن ست ناید از خلق مثل آن هرگز سحر و رزند ^(۷) در ادای کلام یکسر از مثل سورة اقصر ^(۹)	هست حق را کتابها بسیار صدو ^(۴) چار ست درخبر مذکور هر کتابی که کرده حق انزال همچو توریت آن کتاب کریم دیگرانجیل کامد ست فرود جامع این چهار قرآن ست معنی و لفظ او بود مُعْجَز فصحائ عرب اگر بتمام عاجز آیند و قاصیر و مُضْطَرَب ^(۸)
--	--

بیان قدیم بودن کلام نفسی جناب باری تعالی

از صفات کلام بنده جداست لا یزالیش ^(۱۰) دان ولم یزلی ^(۱۱)	چون کتاب خدا کلام خداست مکن از حق گران چو مُعْتَزَلِی
---	--

(۱) الف برای کثرت است ای بسیار بسیار ۱۲ (۲) او شانرا حاصل شده ۱۲

(۳) فرود آئیده ۱۲ (۴) ده بر آدم علیه السلام و پنجاه بر شیث و سی بر ادیس و ده

بر ابراهیم توریت بر موسی و زبور داود انجیل بر عیسی فرقان بر محمد صلوات الله علیه

و علیهم اجمعین ۱۲ (۵) ای حضرت موسی ۱۲ (۶) حضرت عیسی ۱۲

(۷) اختیار کنند ۱۲ (۸) ناچار ۱۲ (۹) خردتر ۱۲

(۱۰) همیشه خواهد ماند ۱۲ (۱۱) همیشه بود ۱۲

حرف ^(۱) و صوتی که نبوی و حادث باشد آن عقل خرده شناس ^(۳) گر شود دمبدم لباس بدل	میشود نیست چون دوان لایت ^(۲) مرکلام قدیم راجو لباس شخص صاحب لباس راجه خلل
---	--

بیان افضلیت امت و شرف آل و اصحاب آنحضرت صلی الله علیه و سلم

امت احمد از میان اُمَم اولیائی کز امتِ اویند رهبران ره هُدی ^(۸) باشند خاصه ^(۹) آل پیمبر و اصحاب وز میان همه نبود حقیق ^(۱۰) وزی آن نبود از آن آحرار ^(۱۱) بعد فاروق جزبذی النورین بود بعد از همه بعلم و وفا جز بآلِ کرام و صَحَب ^(۱۳) عظام نامِ شان جز با احترام ^(۱۵) مبر همه را اعتقاد نیکو کن	باشد از جمله افضل ^(۴) و اکرم ^(۵) پیرو شرع و سنت ^(۷) اویند بهر از غیر انبیا باشند کز همه بهتر اند در هرباب بخلافت کسی به از صدیق کس چو فاروق لائق انکار کارمیت ^(۱۲) نیافت زینت و تن اَسَدُ الله خاتَم الخلفا سَلِك دین نبی نیافت نظام ^(۱۴) جز بتعظیم سوی شان مَنِگر دل زانکار شان یکسو کن
---	---

(۱) یعنی حرف و صوت خوانندگان که مسوق بعدم و حادث اند چون آن هردو و متغیرویی بپا هستند لهذا آن هردو پیش عقل باریک بین کلام قدیم را که عبارت از کلام نفس پروردگار است لباس هستند پس تغیر و تبدیل آنها در قدم کلام حدان خواهد که

۱۲ سعدالدین - (۲) درنگ کننده ۱۲ (۳) باریک بین ۱۲ (۴) فاضلتر ۱۲ (۵) بزرگتر ۱۲

(۶) شریعت ۱۲ (۷) ست بالضم روش - (۸) هدایت ۱۲ (۹) علی الخصوص ۱۲ (۱۰) سزاواری ۱۲ (۱۱) آزاد مردان ۱۲ (۱۲) ملت بالکسر کیش و شریعت ۱۲ (۱۳) صحب

جمع اصحاب بمعنی یار - (۱۴) بندبست ۱۲ (۱۵) احترام حرمت و عزت ۱۲

هر خصوصت که بودشان باهم بر کس انگشتِ اعتراضِ منه حکم آن قصه باخدای گذار و آن خلافتی که داشت باحیدر حق در آنجا بدست حیدر بود آن خلاف از مخالفان میند گر کسی را خدای لعنت کرد و ربا حسان ^(۵) و فضل شدممتاز	بتعصب ^(۱) مزین در آنجام دین خود را یگان ^(۲) زدست مده بندگی کن ترابحکم چه کار در خلافت صحابی ^(۳) دیگر جنگ با او خطاء منکر بود لیکن از طعن و لعن لب بر بند نیست لعن من و تواس در خورد ^(۴) لعن ماجز بمانگردد ^(۶) باز
--	---

باین آنکه تکفیر اهل قبله یعنی نماز خوانان جائز نیست و بناء کار بر خاتمه است

هر که شد ز اهل قبله بر تو دید ^(۷) گر چه صد بدعت ^(۹) خطا و خلل مکن او را سز نش ^(۱۰) تکفیر ^(۱۱) و ربه بینی کسی ز اهل صلاح از مناهی شود ^(۱۳) بکل یکسوی کند از فرضها و نافلهها	که باورده نبی گروید ^(۸) بینی از وی ز روی علم و عمل مشمارش ز اهل نار و سعیر که رود راه دین صباح ^(۱۲) و رواح با و امر نهد بکلی ^(۱۴) روی سوی عقبی روانه قافله ها
--	---

(۱) جانب داری باطل ۱۲ (۲) مفت ۱۲ (۳) یعنی حضرت معاویه رضی الله تعالی

عنه ۱۲ (۴) در خور و بضم و او معدوله سزاوار ۱۲

(۵) اگر با حسان و فضل خدا از دیگران امتیاز حاصل کرد ۱۲ (۶) رجوع نکند ۱۲

(۷) یعنی بسوی قبله نماز میگذارد ۱۲ (۸) رغبت کرد ۱۲ (۹) امر بود در دین ۱۲

(۱۰) ملامت ۱۲ (۱۱) نسبت کفر ۱۲ (۱۲) صبح و شام ۱۲ (۱۳) یعنی ارمنهیات

اجتناب نماید ۱۲ (۱۴) جمیع مامورات حق تعالی را بجا آورد ۱۲

ایمن از روز آخرش مگذار شد مبشّر بجنّت ^(۱) الماوی اندران ده مدارشان محصور هم بشارت ^(۳) رسیدشان به بهشت	بیقین ز اهل جنّت شمار مگرانکس که از رسول خدا گرچه ده کس بود بان مشهور زانکه جمعی ^(۲) ذال پاک سرشت
--	---

بیان سوال منکر و نکیر عذاب قبر

دو فرشته بصورت هائل ^(۴) امتحان ^(۵) را ازو کنند سوال زانهمه دین که بود دین تو چیست برهه از غم عذاب و عقاب روزی از بهشت بگشایند که کجا دارد از بهشت مقام اتشین گرز آیدش بر سر بشنود غیر آدمی و پری همه از خواب و خور نفور ^(۱۰) شوند که دو پهلوی اوزهم ^(۱۱) گذرد تادران بنگرد بشام و سحر آوح ^(۱۴) از حالت چنین آوح	هرکرا زیر خاک شد منزل بیشش آیند زایزد متعال که خدای تو و نبی تو کیست گر بگوید جواب شان بصواب ^(۶) فسحت ^(۷) قبر او بیفزایند گردآور اعیان ^(۸) چه صبح و چه شام ورنگوید جواب شان در خور ^(۹) باله او بوقت گرز خوری آدمی و پری اگر شنوند تنگی گورش آنچنان فشرد بگشایند روزنی ز سقر ^(۱۲) جای خود رابه بیند از دوزخ
---	--

- (۱) نام بهشت ۱۲ (۲) همچون حضرت حمزه و جعفر طیار و فاطمه زهرا و حسین و غیره رضی الله تعالی عنهم ۱۲ (۳) خوشحبری ۱۲ (۴) هولناک ۱۲ (۵) برای آزمایش ۱۲ (۶) درست ۱۲ (۷) وسعت ۱۲ (۸) ظاهر ۱۲ (۹) و او معدوله بمعنی سزاوار ۱۲ (۱۰) نفرت کننده ۱۲ (۱۱) از یکدیگر ۱۲ (۱۲) دورخ ۱۲ (۱۳) کلمه حسرت ۱۲ (۱۴) آوح نفتح ثالث و سکون حاء نقطه دار آه و وای افسوس و تاسف ۱۲

بیان دمیدن اسرافیل صور را برای امامت و احیای خلق

چون شود نوبتِ جهان آخر نشود یافت هیچکس بجهان مُرسرافیل را دهد دُستور ^(۱) زان دمیدن خلایق عالم عمرها زیر گنبد دَوّار ^(۲) بار دیگر زحق شود مامور دردم در قَوالب ^(۳) و ابدان گرچه ابدان بود پراکنده	وزقیامت نشانها ظاهر کَاللّٰهِ اللّٰهُ برآیدش بزبان حق تعالی که دردمد درصُور همه میرند چون چراغ ازدم نَبُود ازجنس آدمی دِیّار ^(۴) که کند نفخِ صُور صاحب ^(۵) صُور بیکی دم زدن هزاران جان همچو آتش بدم شود زنده
--	---

بیان نامهای اعمال

ازپی نفخِ صُور نوع ^(۷) بَشَر سوی شان بعد انتظارِ گران سَعْدًا ^(۸) را دهند بهر شَرَف اشقیار اصحیفه ها در مشّت	چون شود حشر کرده در محشر نامهای عمل کنند روان نامه از سوی دستِ راست بکف از سوی چپ دهند پاپس پشت
---	--

(۱) اجازت ۱۲ (۲) بدلالمهمله ۱۲

(۳) گردش کننده و دوار کنایه از آسمان ۱۲

(۴) باشنده ۱۲

(۵) یعنی اسرافیل ۱۲

(۶) جمع قالب بمعنی کالبد ۱۲

(۷) نوع بشر فاعل شود است ۱۲ (۸) نیکبختان ۱۲

بیان سنجیدگی اعمال در میزان

وضع میزان کنند از پی آن ^(۱)	تابسنجند طاعت ^(۲) و عصیان
آن کیش افزود ^(۳) کفّه حسّات	شادزی ^(۴) گو که شدز اهل نجات
وان کیش افزود پله عصیان	خون گیری ^(۵) گو که ماند در خسران

بیان پل صراط و عبور از آن

چون زمیزان و وزن آن برهند	بر جهنّم پُلی عَجَب بنهند
پُلی انسان که از قدم تافرق	عابران ^(۶) را بود در آتش غرق ^(۷)
تیز چون تیغ بلکه افزون هم	عرض آن موی بلکه از موکم
هر که باشد ز مؤمن و کافر	بر سر پُل کنند شان حاضر
هر که کافر بود چو بنهد پای	قعر دوزخ بود مرا و را جای
مومنان را رسد زحق تائید	لیک بر قدر قُوتِ توحید
هر کرا بر طریقت ^(۸) نبوی	خود نبودست غیر راست روی
دوزخ از نور ساو کند پرهیز	بگذرد هم چو برق خاطف ^(۹) تیز
یا چو مرغ پَران و باد و زان	یا چه چیزی دگر فرو تر زان
وانکه ضُعیفی بود در ایمانش	نبود ^(۱۰) زان گذشتن آسانش

(۱) پس آن ۱۲ (۲) وزن کنند ۱۲ (۳) کفّه میزان بالنتح و الکسریله ترا و ۱۲

(۴) یعنی او را شادزی باید گفت ۱۲ (۵) یعنی باید که خون گریسته باشد که همیشه

در زیان مانند ۱۲ (۶) عبور گذشتن از آب ۱۲ (۷) یعنی اینجا پل باشد که هر که از آن

عبور کند از سر تا پا در آتش باشد ۱۲ در اصل بفتح تین است در اینجا بضرورت شعری

ساکن الاوسط کرده شده ۱۲ (۸) متعلق راست روی ۱۲

(۹) خطف یعنی ربودن ۱۲ (۱۰) از آن پل ۱۲-

بلکه در رنج آن گزرگه تنگ لیک یابد خلاصی آخر کار	باشد اورا بقدر ضُف ^(۱) درنگ گرچه بیند مشقتی بسیار
--	---

بیان موافقت بچگانه قیامت

پنج آمد موقف ^(۲) عرصات کرده آماده ^(۳) خالق داور هر که گوید جواب خود بصواب ورنه در هر یکی ز سختی حال	که مطیعان بایستند و عُصات بهر هر موقفی سَوال دگر طیّ هر موقفی کند بشتاب رنج بیند هزار سال ^(۴) و ملال
--	--

بیان خلود کفار در آتش و بر آمدن عصاة مومنان بشفاعت با محض رحمت

هر که افتد بدوزخ از کُفّار و ربود مومنی فتاده ز راه یا خود او را شفاعت شُفعا ^(۵) وردری از شفیع نکشاید	جاودان جائی او بود در نار سوزد آنجا بقدر جرم و گناه برهاند از آن جزا و سزا أرحمُ الرَّاحِمِینَ ^(۶) ببخشاید
---	--

بیان حوض کوثر

چون زدوزخ کنند خلق گذر دود دوزخ ز خود فرو شویند	شست و شوی کنند در کوثر ^(۷) سوی جَنّت سرای خود پویند ^(۸)
--	--

(۱) ضعف ایمان ۱۲

(۲) جائی استادن میدانهای قیامت ۱۲ (۳) تیار ۱۲

(۴) ای سالهای دراز - (۵) شفاعت کننده گان ۱۲ (۶) حق تعالی ۱۲

(۷) نام نهریست که از آب جمیع نهریائی بهشت جاری است ۱۲ و

(۸) یعنی سرای جنت ۱۲

بیان درجات بهشت و دیدار حق سبحانه تعالی شانه

درجات بهشت باشد هشت	که بقول ثقات ^(۱) ثابت گشت
هر کسی را بقدر علم و عمل	دهد آنجا خدا مقام و محل
جاودان در مقام خود باشد	هر گز دل ز غصه ^(۲) نخرشد
نعمت او بود برون ^۱ ز شمار	برتر از جمله نعمت دیدار
که به بیند خدای را بصر ^(۳)	چون ^(۴) شب چارده مه انور ^(۵)

هست دیدار حق اجل نعم^(۶)

وبه^(۷) انتهی الکلام و تم

(۱) ثقات مردم معتبر ۱۲ (۲) غصه بالضم اندوه کلو گیر ۱۲ (۳) به چشم سر ۱۲

(۴) ای چنانکه در شب چاردهم مه روشن رامی بینند ۱۲ (۵) روشن ۱۲

(۶) بزرگترین نعمتها ۱۲ (۷) دیدار خدا بنهایت رسید کلام و تمام شد ۱۲

الحمد لله والمنة که از تصنیفات مولانا نورالدین عبدالرحمن الجامی

قدس سره السامی نسخه اعتقادنامه با اهتمام حاجی ولی محمد در لکهنو بمطبع

محمدی بتاریخ دوم شهر ذیقعد ۱۲۵۹ هجری از قالب طبع برآمد.

اظهار زوی امین خوش خواند این ترانه

مطبوع طبع پا کان شد. اعتقادنامه

